

شرح الامالى لعلى القارى

عمدة اهل الحق واليقين سراج الملة والدين على بن عثمان بن
محمد بن سليمان الاوشى الفرغانى الحنفى الشهيدى حضر تلىرىنىك
بشيوز التمش طقوز سنه هجرىه سنده علم عقائدن ترتيب وتنظيم
ايتدكرى قصيده امالى سلك الاليلرى شارحى مروج دين
مبين على بن سلطان محمد القارى حضر تلىرىنىك ضوء المعالى
نامنده بىك اون درت سنه سنده شرح وجمع ايتدكرى اثر
مرغوبه لريد

Sharh al-Amali

استانبول

طبع فى مطبعة العالم على ذمة حسن حلمى الكتبى فى سنة

١٣١٩



شرح الامالى لعلى القارى



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى وجب وجود ذاته * وثبت كرمه وجوده وشهود صفاته *
 وظهر افعاله الحميدة فى صحائف مصنوعاته * والصلوة والسلام على زبدة
 مخلوقاته * وعمدة موجوداته * وعلى آله واصحابه واتباعه فى حركاته
 وسكناته * (اما بعد) فيقول الملنجبى الى حرم ربه البارى * على بن سلطان
 محمد القارى * لما شرعت فى شرح الفقه الاكبر للامام الاعظم والهامم الاقدم *
 كان فى نيتى وطويتى ان يكون مختصرا بحيث ينفع به المبتدى ويقتنع به المنتهى *
 ثم انجز الكلام الى الكلام * حتى خرج عن النظام المرام * فسنخ ببالى *
 وخيالى * ان اصنع شرحا موجزا على قصيدة بدأ الامالى * ليكون مفيدا
 للادانى والامالى * وبصير موجبا لترقى حالى * وسببا لحسن مالى * وسميته
 بضوء المعالى * لبدأ الامالى * فاقول قال الناظم وهو الشيخ العلامة ابو الحسن
 سراج الدين على بن عثمان الاوشى سقى الله ثراه * وطيب مضجعه ومثواه *

(يقول العبد فى بدأ الامالى) * (اتوحيد بنظم كانلاالى)

اراد بالعبد نفسه اى عبد الله وصف نفسه بالعبودية اعترافا للحق

(باربوية)

بالربوبية وتشريفها بهذه النعمة الجليلة * وتكريمها بهذه الصفة العلية *
 كما قال القائل * لاندعنى الا بعبديا * فانه اشرف اسمائها * والامالى جمع
 الاملاء واللاالى جمع اللؤلؤ ولنوحيد متعلق بقول لا يبدأ ولا بمقدر كما قيل
 اى لاجلى توحيد عظيم لرب كريم وهواثبات الوجدانية للذات الصمدانية
 والمعنى اقول فى ابتداء انواع الاملاء لاظهار توحيد رب السماء بملوك مشتمل
 على مسالك الشئ كنظم اللاالى فى الضيا والصفاء (فاعلم ان ادلة التوحيد
 مشحون بها القرآن لاهل العرفان قال الله تعالى * والهكم اله واحد لا اله
 الا هو الرحمن الرحيم * وقال سبحانه تعالى * فاعلم انه لا اله الا الله وقد جعلت
 كلمة التوحيد مفيدة لثاني ما سواه فى الالهية وعدم غيره فى استحقاق العبودية
 مع اعتراف جميع الكفار بتوحيد الربوبية حيث قال تعالى * ولئن سألتهم
 من خلق السموات والارض ليقولن الله وقال تعالى * قالت رسلهم افى الله
 شك فاطر السموات والارض فى وزعت المجوس والثنية ان الصانع اثنان
 احدهما خالق الخير والآخر خالق الشر ورد بقوله تعالى * الله خالق كل شئ *
 واما قوله تعالى * بيدك الخبر * فمن باب الاكتفاء ومن طريق الادب فى مقام الثناء
 ومنه قوله عليه السلام * الخبر كله بيدك والشر ليس اليك * اى لا ينسب اليك
 الشر تعظيما كما لا يقال خالق الكلب والخنزير تكريما والا فكما قال الله تعالى *
 قل ان الامر كله لله * وقال كل من عند الله * وقال بعضهم احدهما الظلمة والآخر
 النور وفساده اظهر من الشمس لانهما عرضان مفترقان الى موجد هما
 كما قال تعالى * وجعل الظلمات والنور * فهما مجموعان لان له سبحانه مسخران
 لامرهما كما قال تعالى * وجعلنا الليل والنهار آيتين * ودليل التمانع فى قوله تعالى
 * لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا * قطعى اجاعى لا طنى افتاعى كما توهم
 بعضهم على ما بيناه فى محله الابق به وزعم الطبائعيون ان الصانع اربعة
 الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة وزعم الافلاكيون انه سبعة الزحل
 والمشتري والمريخ والزهرة وعطارد والشمس والقمر وبطلانهما ظاهر عقلا
 ونقلا وعبدية الاصنام مع انهم الجهلاء اقرب الى معرفة الرب من هؤلاء الذين
 يزعمون انهم الحكماء فانهم يعترفون بربوبيته سبحانه تعالى وانما يعبدون الآلهة
 ليقر بهم اليه تعالى وليكونوا لهم شفعا لديه واما التوحيد الصريح الذى
 يقول به الوجودية والحلولية والاتحادية من ان الحق هو الوجود المطلق
 فشر من كفر الثنوية والحاصل ان توحيد اهل الايمان هو تصديق بالجنان

واقرار باللسان على انه تعالى احد في ذاته وواحد في صفاته وخالق لمصنوعاته
كما اشار اليه بقوله

(اله الخلق مولانا قدم) * (وموصوف باوصاف الكمال)

المراد بالاله المعبود بالحق وبالخلق المخلوق وهو ماسوء الله سبحانه وتعالى *
والمولى هو السيد والناصر والمربي ومتولى الامر والقديم مالم يسبق بالعدم
وماثبت قدمه استحاله عدمه فهو متضمن لنعت البقاء فهو الاول بلا ابتداء
والآخر بلا انتهاء والظاهر بالصفات والباطن بالذات وهو مولانا نعم المولى
ونعم النصير ليس كمثل شئ وهو السميع البصير وهو متصف باوصاف
الكمال من نعوت الجلال وصفات الجمال الذاتية والافعالية والثبوتية
والسلبيه فهو كما انه موصوف باوصاف الكمال منزّه عن سمات النقصان
والزوال ثم الخلق من صفات الافعال وهى قديمة عندنا فانه سبحانه تعالى
كان خالقا قبل ان يخلق الخلق خلافا للاشاعرة فا قال الشارح من ان من قال
انه لم يكن خالقا قبل ان يخلق الخلق فقد كفر نشأ من جهله بتحقيق المسئلة

(هو الحى المدبر كل امر) * (هو الحق المقدر ذوا الجلال)

قال تعالى * هو الحى لا اله الا هو * وقال * يدبر الامر من السماء الى الارض *
وقال * انا كل شئ خلقناه بقدر * وقال * تبارك اسم ربك ذى الجلال والاكرام
اى ذى العظمة والرحمة قال اهل السنة الحياة من صفات الذات وهى صفة
حقيقية فائقة بالذات تقتضى صحة وجودا لصفات من العلم والارادة
والقدرة ونحوها لمن قامت به وقالت المعتزلة هى عدم امتناع العلم والقدرة
ثم المدبر هو العالم بعواقب الامور والحق هو الثابت وهو من اسمائه سبحانه
والمقدر موجد الاشياء على قدر مخصوص وقيل الموجد الذى يصح منه
الفعل والترك وكل امر مفعول المدبر ومفعول المقدر محذوف تقديره كل
امر بقرينة ما تقدم فكل شئ من خير وشر ونفع وضرو حلو ومربقضاءه
وقدره فى الازل فلا يتبدل ولا يتغير وفيه اشارة الى دخول افعال العباد
فى مخلوقاته ردا على المعتزلة

(مرید الخیر والشر القبیح) * (ولکن ليس برضى بالحال)

الارادة من صفات الذات تقتضى ترجيح احد الجائزين من الترك والفعل
بالوقوع وترادفها المشية والرضا والمحبة سواء هذا مذهب اكثر اهل
السنة وقالت المعتزلة وبعض الاشاعرة الرضا والمحبة نفس الارادة والمشية

(واخصت)

واختصت المعتزلة بقولهم ان الخير من الله والشر من العبد ونقول نعم يظهر من العبد بحسب كسبه لكن بخلق الله سبحانه فيه فالكل منه ثم القبح بالجر صفة كاشفة للشر وتسميته شرا وقبحا بالنسبة الى تعلقه بنا وضرره لنا بالنسبة الى صدور له منه سبحانه وهذا احد معاني حديث * والشر ليس اليك * ثم القبح والحسن يعرفان بالشرع وعند المعتزلة بالعقل والمحال يضم الميم مالا يمكن في العقل تقدير وجوده في الخارج وقيل المحال والمستحيل ما يقتضى ذاته عدمه والمراد به هنا ما كان بعيدا عن الصواب عند اولى الالباب كالكفر والمعصية فانه سبحانه مرید لهما غير راض بهما لقوله تعالى * وما نشاؤن الا ان يشاء الله * وقوله ولا يرضى لعباده الكفر * ولما كان عبارة الناظم بمرید الخير والشر منطنة توهم رضائه بهما استدرك وبما يدل لاستعمال المحال على غير المرضي من الافعال قول من قال شعرا * تمصى الاله وانت تظهر حبه * هذا محال في الافعال بدیع * لو كان حبك صادقا لاطعته * ان المحب لمن يحب مطيع *

(صفات الله ليست عين ذات) * (ولا غيرا سواء ذا انفصال)

اطلق الناظم صفات الله فتمثلت صفات الذات وصفات الافعال فهى ليست عين الذات ولا غيرها كما هو مذهب اهل السنة ومذهب الحكماء ان الصفات عين الذات ومذهب المعتزلة انها غيرها كذا ذكره جماعة والمشهور عن المعتزلة نفي الصفات بالكية حيث زعموا ان صفاته عين ذاته يعنى ان ذاته تسمى باعتبار التعلق بالمعلومات طالما وبالمقدر ورات قادرا الى غير ذلك نظر الى ان في اثباتها ابطالا للتوحيد للزوم تعدد القدماء والضمير في سواء حائد الى الذات وذكر مراعاة للادب وتنزيها للرب وسواء بدل من غير للتأكيد وقوله ذا انفصال مشير الى ان المراد بالغير الغيرية الاصطلاحية وهو الذى يمكن انفصاله عن الذات لا الغيرية اللغوية لظهور التباين بين الذات والصفات اما كونها ليست عين الذات فلان الصفة ليست عين الموصوف واما انها ليست غير هافلان صفاته تعالى لا تنفك عن ذاته ازلا وايدا بخلاف صفات مخلوقاته

(صفات الذات والافعال طرا) * (قدیمات مصونات الزوال)

اعلم ان صفات الذات ما يلزم من نفيه نقيضه وصفات الافعال ما لا يلزم نفيه من نقيضه والفرق بين الذات والصفة ان الذات كل ما يمكن ان يتصور

بالاستقلال بخلاف الصفة فانها كل ما لا يمكن تصوره الاتباعا والتحقيق ان
من قال الصفات غير الذات نظر الى ان الصفة قائمة بالذات وتقدم الذات من
الضروريات ومن قال الصفات عين الذات نظر الى ان الذات غير منفكة عن
الصفات ومن قال لا عين ولا غير نظر الى انها لو كانت عينها لكانت ذاتا ولو كانت
غيرا لزم التركيب وهو من المحالات والله اعلم بحقيقة الحالات * والعجز عن درك
الادراك ادراك * ثم صفات الذات الحيوية والعلم والقدرة والارادة والكلام
والسمع والبصر قديمة بالا جاع واما الفعلية وهى التكوين المعبر عنه
بخلق الاشياء ورزق الاحياء والابداع والانشاء والاحياء والافناء والاثبات
والانماء وامثال ذلك ففى كونها قديمة نزاع فذهب ائمتنا الحنفية انها
قديمة ومذهب الاشاعرة انها حادثة وقيل المنازعة فى القضية لفظية
لاحقيقية وقوله طرابضم الطاء وتشديد الراء اى كافة ونصبه على الحال
من الضمير المستكن فى قديمات ومعنى مصونات الزوال اى محفوظات
من الزوال عن الذات الموصوف بها او من الزوال بمعنى الفناء والعدم
اذ ما ثبت قدمه استحالة عدمه فالمعنى ان جميع صفاته صمدية ازلية ابدية

(نسمى الله شيئا لا كالا شياء) * (وذاتا عن جهات الست خال)

نسمى صيغة متكلم معلوم لافائب مجهول كما فى بعض النسخ اذ يرد نصب
قوله وذاتا والاشياء معرفة ويستقيم الوزن بنقل حركة الهمزة وفى نسخة
كاشياء منكورة وفى اخرى كشيء وهى ليست بشيء والمعنى نحن معشر اهل
السنة نسمى الله شيئا الا انه ليس كسائر الاشياء ذاتا وصفة بناء على ان الشيء
بمعنى الموجود فهو اولى باطلاقه عليه لانه سبحانه واجب الوجود وغيره
ممكن او ممتنع الشهود ويميل على جواز اطلاقه عليه قوله سبحانه *
* قل اى شيء اكبر شهادة قل الله شهيد * واما اذا قيل الشيء مصدر شأ فان
اريد به معنى الفاعلية وهو المريدية فيجوز اطلاقه على الله كما سبق وان
اريد به معنى المفعولية فلا كقوله تعالى * خالق كل شيء والله على شيء
قدير * وفى المسئلة خلاف الجهمية حيث قالوا انه سبحانه لا يوصف
بانه شيء ولا بكل ما يشاركه المخلوق فى اخلاقه ثم قوله وذاتا اى ونسبته
ذاتا لا كسائر الذوات كما اشار اليه بقوله عن جهات الست خال لان
حقيقته تعالى مخالفة لسائر الحقايق والذوات كما ان صفاته مخالفة لسائر
الصفات والدليل على جواز اطلاق الذات عليه بعد الاجماع قوله

(عليه)

عليه الصلاة والسلام * لا تفكروا في ذات الله * ثم اعلم ان ما ورد بالشرع
باطلاقه على الله سبحانه ان كان مشتركا بينه وبين غيره وجب عند
اطلاقه نفي المماثلة فيه كالشيء والذات بخلاف ما لم يرد الشرع باطلاقه
فلا يقال جسم لا كالا جسمام مثلا خلافا للكرامية في تجويزهم ذلك
والجهات الست فوق وتحت ويمين ويسار وامام وخلف وقوله عن
جهات الست متعلق بجنال وهو خبر مبتدأ مقدر والجملة صفة ذاتا
وفيه رد على المعتزلة والقدرية ان الله في كل مكان وعلى المشبهة والكرامية
انه على العرش سبحانه وتعالى * وهوب العرش العظيم * اى خالقه
وحامله فانه قيوم العلويات والسفليات

(وليس الاسم غير للمسمى) * (لدى اهل البصيرة خير آل)

اثبات همزة الاسم لحن ولو ضرورة كما صرحوا في قوله * كل سر جاوز
الاثنين شاع * البصيرة نور في القلب يدرك به الاشياء والمراد باهلها اهل
السنة وخبر بالجر صفة او بدل ويجوز رفعه ونصبه والمعنى ليس الاسم
غير المسمى عند اهل السنة بل هو عينه كما قاله شارحوه فلو قال وان الاسم
عين للمسمى لكان اظهر واسمى ثم المسئلة اختلف فيها على مذاهب
احد ها ان الاسم عين المسمى والتسمية وهو بعيد جدا وثانيها انه
غير هما وهو المنقول عن الجهمية والكرامية والمعتزلة وقال ابن جماعة
وهو الحق ولعله نظر الى ظهور الفرق في الاستعمالات اللغوية والعرفية
وثالثها انه عين المسمى وغير التسمية وهو الصحيح ودليله قوله سبحانه *
سبح اسم ربك الاعلى * اى ذاته ورابعها لا عين ولا غير قال ابن جماعة وكان
عين التحقيق من مشايخنا بقول عجبت من العقلاء كيف اختلفوا في هذه
المسئلة قلت وقد نبه الامام الرازى والآمدى على انه لا يظهر في هذه
المسئلة ما يصلح محلا لنزاع العلماء وقد اوضح العلامة البيضاوى في اول
تفسيره هذا المعنى وقد سبقه حجة الاسلام في المقصد الاسنى في شرح
اسماء الله الحسنى

(وما ان جوهر رنى وجسم) * (ولا كل وبعض ذوا شتمال)

ما هنا نافية وكذا ان وهى زائدة لنا كيدالفي كقوله تعالى * واقدمكناهم
فيما ان مكناكم فيه * والجوهر هو الجزء المتخير الذى لا يتجزى والجسم
هو المتخير المركب من جزئين فصاعدا وهو قبل القسمة والكل اسم

بلجة مركبة من جزئين فاكثرت من اجزاء محصورة والبعض اسم لجزء يتركب الكل منه ومن غيره فاشار المصنف في هذا البيت الى بعض الصفات السلبية وهو ان الله ليس بجوهر ولا جسم ولا كل ولا بعض مشتمل بالكل اى داخل فيه او هو ليس بمشتمل بمكان ولا زمان ولا بشئ من المكونات بحال اذ المذكورات هلى واجب الوجود محال لحدوثها واقتدارها الى باربها

(وفى الاذهان حق كون جزء) * (بلا وصف التجزى يابن خال)

الاذهان جمع ذهن وهو الفطنة والمراد به ههنا العقل والحق الثابت والكون الوجود واعلم ان هذا البيت في بعض المتون الصحيحة موجود ههنا وفى بعضها متأخر عن هذا المحل ومضمونه مستفاد من سابقه والحاصل ان المتكلمين من اهل السنة ذهبوا الى اثبات وجود الجزء الذى لا يتجزى فى الخارج وان لم ير عادة الا بانضمامه الى غيره وعبروا عنه بالنقطة وقالوا انها شئ ذو وضع غير منقسم فان كانت مشتملة بذاتها فهى الجزء والا كان محلها غير منقسم والازم انقسام الحال بانقسامه فيلزم الجزء وذهب الفلاسفة وبعض المعتزلة الى امتناع وجود الجزء الذى لا يتجزى وهذا من جملة الفوائد ليس من ضروريات العقائد

(وما القرآن مخلوقا تعالى) * (كلام الرب عن جنس المقال)

ما هنا بمعنى ليس والقرآن يطلق ويراد به القراءة ويراد به المحفف ويراد به المقرؤ وهو المراد هنا فانه الكلام النفسى القائم بذاته سبحانه وكلام الرب فاعل تعالى اى تعظم وتقديس كلام الحق عن ان يكون من جنس مقول الخلق وهو الحروف والاصوات التى هى مخلوقة ليكون مخلوقا وفى الكلام اشارة الى انه يقال كلام الله غير مخلوق ويقال القرآن غير مخلوق لئلا يسبق الى الفهم ان المؤلف من الاصوات والحرف قديم كما نقل عن بعض الخبالة واتفق المسلمون على اطلاق لفظ المتكلم على الله لكنهم اختلفوا فى معناه فذهب اهل الحق الى ان كلامه تعالى معنى قائم بذاته ليس بحرف ولا صوت وذهب الباقون الى انه مكلم بالحروف والاصوات ثم اختلف هؤلاء فذهب الخبالة منهم على ما نقل عنهم الى انها قديمة قائمة بذاته تعالى وذهب المعتزلة الى انها حادثة قائمة بغير ذاته وذهب الكرامية الى انها حادثة قائمة بذات الله تعالى ودليل اهل الحق ان الحروف والصوت مخلوقات وكلام الله غير مخلوق لامتناع قيام

(الحوادث)

الحوادث بذاته تعالى اذهو من امارات الحدوث نعم القرآن مقروء بالسنتنا محفوظ في صدورنا مكتوب في مصا حفنا كما نقول الله مذكور بالسنتنا معبود في مساجدنا مسجود في محاربنا غير حال فينا ولا فيها قال العز ابن جماعة روي بالسند عن الربيع عن احد ان رجلا سأله اصلى خلف من يشرب الخمر فقال لا فقال اصلى خلف من يقول ان القرآن مخلوق فقال سبحان الله انما عن مسلم وتساألني عن كافر

ورب العرش فوق العرش لكن ﴿﴾ (بلا وصف اتمكن واتصال

رب العرش اى خالقه ومالكه والاضافة للتشريف كرب البيت ورب جبريل وهو اعظم المخلوقات ومحيط بالموجودات وقد قال سبحانه الرحمن على العرش استوى ﴿﴾ ومذهب الخلف جواز تأويل الاستواء بالاستيلاء واختار السلف عدم التأويل بل اعتقاد النزول مع وصف التنزيه له سبحانه عما يوجب التشبيه وتقويض الامر الى الله وعلمه في المراد به كما قال الامام مالك الاستواء معلوم والكيف مجهول والسؤال عنه بدعة والايمان به واجب واختاره امامنا الاعظم وكذا كل ماورد من الآيات والاحاديث المتشابهات من ذكر اليد والعين والوجه ونحوها من الصفات ومنه لفظ فوق في قوله تعالى ﴿﴾ وهو القاهر فوق عباده ﴿﴾ وفي قوله سبحانه وتعالى ﴿﴾ يخافون ربهم من فوقهم ﴿﴾ فلا يؤلونه بالعظمة والرفعة كما قال به الخلف ولما عبر الناظم بالفوقية وغير العبارة القرآنية لضرورة النظم استدركه بقوله لكن بلا وصف اتمكن واتصال اى بلا وصف الاستقرار ولا نعت الاتصال لان كلاهما في حق الله من المحال وفيه رد على الكرامية والمجسمة في اثبات الجهة فان الكرامية يثبتون جهة العلو من غير استقرار على العرش والمجسمة وهم الخشوية يصرحون بالاستقرار على العرش بظاهر الآية ولا حجة فيها لان الاستواء له معان كالاستيلاء ومنه قول الشاعر ﴿﴾ قد استوى بشر على العراق ﴿﴾ من غير سيف ودم مہراق ﴿﴾ وكالتام والكمال ومنه قوله تعالى ﴿﴾ ولما بلغ اشده واستوى ﴿﴾ وكالاستقرار ومنه قوله تعالى ﴿﴾ واستوت على الجودي ﴿﴾ فلا استدلال مع تعدد الاحتمال فان قيل فما الفائدة حينئذ في نزول التشابهات اجيب بان فائدته اظهار عجز الخلق وقصور فهمهم عن كلام ربهم وتعبد هم بايمانهم فيقول الراصخون في العلم منهم آمانه كل من عند ربنا فالتقويض الى الله والاعتقاد

بحقبة مراد الله من غير ان يعرف مراده من كمال العبودية في العبد ولهذا اختاره السلف والتعرض الى تفسير المتشابهات وتأويلها كما اختاره الخلف غير جازمين على انه مراده سبحانه عبادة في العبد الا ان العبودية اقوى من العبادة لان العبودية هي الرضاء بما يفعل الرب والعبادة فعل ما يرضى به الرب والرضاء فوق العمل حتى كان ترك الرضاء كفرا وترك العمل فسقا ولذلك تسقط العبادة في الآخرة والعبودية لا تسقط في الدارين وبهذاتين ان مذهب السلف اسلم واعلم ومذهب الخلف احكم

(وما التشبيه للرحن وجهها) * (فصن عن ذاك اصناف الاهال)

مانافية بمعنى ليس وخبرها وجهها والصون الحفظ والاهال جمع اهل والمراد بهم اهل السنة والجماعة اى ليس التشبيه له سبحانه طريقا مستحسننا فاحفظ عن ذلك الاعتقاد الفاسد اهل العلم الذى لا يروج عندهم الامر الكاسد وكن بوصف التنزيه بين التعطيل والتشبيه لقوله تعالى * ليس كنهه شئ وهو السميع البصير * فان الجملة الاولى ترد على المشبهة في الذات والجملة الثانية ترد على المعطلة النافية للصفات وذكر ابن جماعة ان الرحمن اسم مختص بالله لا يستعمل في غيره ثم قال فان قلت قد اطلق في قول بنى حنيفة على مسيلة رحمان اليمامة وقول شاعرهم * وانت غيب الوري لازلت رحمانا * قلت المختص المعروف بالالف واللام دون غيره واما جواب الزمخشري بانه من باب تعنتهم فغير مستقيم

(ولا يمضى على الديان وقت) * (وازمان واحوال بحال)

الديان المجازى مأخوذ من الدين بمعنى الجزاء ومنه قوله تعالى * مالك يوم الدين * وقوله تعالى * لكم دينكم ولي دين * وحديث كاتدين تدان وهو من اسمائه سبحانه كما رواه البخارى في باب قول الله عز وجل * ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن اذله * والوقت والزمان بمعنى واحد ولعله اراد بالوقت الوقت المعين وبالا زمان الازمنة المختلفة والحال صفة غير راسخة والمعنى لا يجرى عليه سبحانه ولا يقارنه وقت بحيث لا يمكن انفكاكه عنه فانه تعالى منزّه عن ان يمضى عليه وقت وحال لان الزمان والمكان والحال والشان مخلوقة لله فتمضى على المخلوقين لاعلى خالقهم لئلا يلزم قبول الحوادث والتغير فان كلا منهما من امارات الحدوث وقد ثبت قدمه سبحانه وقوله بحال اى في حال من احوال الانسان وغيره من ذوى الاحوال

(ثلثا)

لثلا يلزم الناقص في كلام الناظم في هذا المقام وقال ابن جاعة ليس سبحانه بزمانى لثلا يلزم ان يكون حالا في الحوادث والحاصل انه سبحانه وتعالى خلق الامكنة والازمنة والاحوال المختلفة وكان الله ولم يكن معه شئ فالان على ما كان ولو جعل هذا البيت بعد قوله وذاتا عن جهات الست خال لكان انسب في الجمع بين نفى الزمان والمكان هذا وفي المواقف ان الرب تعالى لو كان في جهة ومكان لزم قدم المكان وقد برهنا ان لا قدم سوى الله تعالى وعليه الاتفاق

(ومستغن الهى عن نساء * واولاد اناث او رجال)

اراد بالنساء الزوجات ونحوها من المملوكات وقوله اناث بالجرب بدل من اولاد بدل البعض من الكل والمراد به التفصيل على قصد التكميل والا فالولد يشمل الذكر والانثى لغة وشرما قال الله تعالى * وانه تعالى جدر بنا ما اتخذ صاحبة ولا ولدا * يعنى الزوجة وما يتولد منها وقال الله تعالى * قل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد * وفيه تنبيه على انه احدى الذات واحدى الصفات مستغن عن الكائنات ومرجههم في قضاء الحاجات لم يحدث عن شئ ولم يحدث عنه شئ والمعنى ليس بمحدث وبمحل حادث فليس له والد ولا والدة ولا ولد ولا شبيه له من ولد ولا من صاحبة ولا من غيرهما وفي البيت رد على النصارى في زعمهم الزوجية في مريم والابنية في عيسى وعلى كفار مكة في قولهم الملائكة بنات الله وقد قال سبحانه وتعالى رد اعلى الاولين حيث قال تعالى * لقد كفر الذين قالو ان الله ثالث ثلاثة وما من اله الا اله واحد * الى ان قال * ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل وانه صدقة كتابا كلان الطعام * اى يحتاجان الى كلهما بل يقتدران في خروج فضلاتهما فيبولان ويفوطان فكيف يصلحان للالوهية وقال الله تعالى في الآخرين * وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا اشهدوا خلقهم * وقال الله تعالى * ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون * الايات ولا بد من تقدير مضاف في البيت ليستقيم معنى الكلام اى ومستغن الهى عن اتخاذ نساء اذ لا يلزم من الاستغناء عن الشئ التنزيه عنه فلو قال وقل ربى المنزه عن نساء لكان احسن بناء

(كذا عن كل ذى عون ونصره) * تفرد ذو الجلال وذو المعال)

العون هنا بمعنى الاعانة والنصر هنا بمعنى النصرة والاعانة عطف عليه
يقال تفرد بالامر اذا قام له من غير مشارك له فيه والمعنى ان الله تعالى كما هو
منزه عن النساء والا ولاد منزه عن المعين والناصر من العباد في البلاء
فان الله غنى عن العالمين وقد قال * وقال الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم
يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الذل وكبره تكبير * قال العزيز
جاعة وهذا البيت مسبوق للرد على النصارى والثنية والثنوية انتهى
والمراد بالوثنية عبدة الاوثان وبالثنوية المجوس القائلين بالهين اثنين
وقال الله * لا تتخذوا الهين اثنين انما هو اله واحد فاي فارهبون * واطلق التفرد
ليشمل مع التفرد عما ذكر التفرد بالاحدية التى هى صفة ذاتية وبالواحدية التى
هى صفة فعلية كما اشار اليهما بالوصفين وهما ذو الجلال وذو المولى كما قال الله
تعالى * تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام * اى ذى العظمة والهيبة والانعام
والرحمة فهو سبحانه موصوف بعوت الكمال الشاملة لا و صاف الجلال والجمال

(بعيت الخلق قهر ثم يحيى) * (فيجزهم على وفق الخصال)

نصب قهر على التمييز اى بعيت المخلوقات من جهة الجلالية ثم يحييهم
بتجلى الجلالية فسبحان من قهر العباد بالموت كما قال الله تعالى * كل نفس
ذائقة الموت * وكل من عليها فان * وكل شئ هالك الا وجهه * اما
استثناءه كالحور العين وغيرهن عند بعض اهل السنة كالى حنيفة ومن تبعه
وفى بعض النسخ طر ابدل قهرا فهو حال اى جميعا عند النفخة الاولى ثم
يحييهم جميعا عند النفخة الثانية وما بينهما اربعون يوما يقول الله سبحانه
* لمن الملك اليوم * ويحجب بذاته * لله الواحد القهار * وفى البيت دلالة
على البعث للحشر والنشر والجزاء بالاعمال على حسب الافعال لقوله تعالى
* يومئذ يصدر الناس اثنائا ليروا اعمالهم فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره
ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره * فلا هل الجنة درجات ولا هل النار دركات
والمراد من الخلق هنا الحيوانات والجمادات والنباتات فان الله يبعث من
فى القبور ومن اجواف الوحوش وحواصل الطيور بان يجمع اجزاءهم
الاصلية بعد اعادة ما فى منها بالكلية بعينها ويجمع اجزاها ويبعد
الارواح اليها بالنفخة الثانية وهذا هو البعث والنشور ثم يسوفهم الى
الموقف وهذا هو الحشر وقد قال تعالى * ثم انكم يوم القيامة تبعثون *
وقال * جزاء بما كانوا يعملون * وعن ابن عباس * الناس يجزون

(باعمالهم)

بأعمالهم ان خيرا فخير وان شرا فشر * فالجزاء عام لكل بكافة فانه يستعمل نارة في معنى المعاقبة واخرى في معنى الانابة ويجزى بفتح الياء ومنه قوله تعالى * وجزاهم بما صبروا * وذهب بعض الكرامية الى اثبات الامادة بمعنى جمع ما تفرق من الاعضاء والاجزاء لا بمعنى امادة ماعدم من الاشياء ونقله العلامة ابن جماعة عن بعض اهل السنة وانكرت الفلاسفة حشر الاجساد مطلقا وزعموا ان لحشرا انما يكون للارواح دون الاشباح وهو باطل بالنصوص القرآنية وبالقواطع الفرقانية وبين ان الاحاديث النبوية وانكر كثير من المعتزلة حشر من لا خطاب عليهم وهو مردود بما ورد من ان الله يحيي الحيوانات للاقتصاص اظهر ارا لكمال العدل فيقتص للشاة الجماء من القرناء ثم يقول لهن كوني ترابا فيصرن ترابا وحينئذ فيقول الكافر ياليتني كنت ترابا

(لاهل الخير جنات ونعمى) * (ولا كفار ادراك النكال)

هذا بيان لتفصيل الاحوال مما سبق من قوله فيجزئهم على وفق الخصال على طريق الاجال ونعمى بضم النون والقصر لغة في النعمة بالكسر والادراك بالكسر اللحق والانصال والنكال يفتح النون العقوبة والوبال وفي نسخة ادراك بفتح الهزة فهو جمع درك بفتحين او بفتح وسكون فيكون طبقة من طبقات النار ومنه قوله تعالى * ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار * والمعنى للابرار جنات ودرجات من النعمة والقربة بمقتضى فضله ولكفار طبقات ودرجات من الحرقة والفرقة بموجب عدله ولا يجب على الله تعالى شىء من اثابة المطيع وعقوبة العاصى خلافا للمعتزلة ثم ذهب اهل الحق ان الجنة والنار مخلوقتان الآن خلافا للمعتزلة ومن تبعهم من اهل البدعة قال الله تعالى في الجنة * اعدت للمتقين * وفي النار * اعدت للكافرين * وفي بعض نسخ المتن هنايت زائد وهو قوله

(ولا ينفى الجحيم ولا الجنان) * (ولا اهلوهما اهل انتقال)

الجنان بكسر الجيم جمع الجنة والمعنى ان الجنة والنار واهلهما يقون بوصف التخليد والتأييد كما نطق به الكتاب والسنة خلافا للجهمية ومن تبعهم من اهل البدعة حيث يقولون بفنائهما وفناء اهلها

(براه المؤمنين بغير كيف) * (وادراك وضرب من مثال

الضمير البارز في براه يرجع الى الله سبحانه الدال عليه لفظ مستغن الى

اي براه المؤمنين الابرار دون الكفار فانهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون
 رؤية بغير كيفية ولا ادراك احاطة فلا ينافي قوله تعالى * لا تدركه الابصار *
 ولا ينوع من مثال صورة وهيئة قال الله تعالى * وجوه يومئذ ناضرة الى
 ربها ناظرة * وقال عليه السلام * سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر
 لاتضامون * وفي رواية لاتضارون والمعنى لاتشكون في رؤيته كما لاتشكون
 في رؤية القمر حال البدر وقال الله تعالى * للذين احسنوا الحسنى وزيادة *
 ونفس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحسنى بالجنية والزيادة بالرؤية
 رزقها الله هذه النعمة وفي حديث ابن عمر عن الترمذى وغيره في اهل
 الجنة واكرمهم على الله من ينظر الى وجهه غدوة وعشياً قيل وتحصل
 الرؤية بان يكشف انكشافاً ما بمنزها عن المقابلة والمكان والجهة والصورة ثم
 وقوع الرؤية لمؤمنى هذه الامة باجماع اهل السنة وفي الامم السابقة
 احتمالان لابن ابي جرة وقال الاظهر مساواتهم لهذه الامة في الرؤية
 وفي آكام المرجان نقلاً عن القواعد الصغرى لابن عبد السلام ما يقتضى
 ان الرؤية خاصة للبشر وان الملائكة والجن لا يرونه وبسط الكلام
 في ذلك ومن اراد فليرجع هنالك وفي شرح جمع الجوامع لابن جماعة نحوه
 والمنقول عن الابانة في اصول الديانة لامام اهل السنة والجماعة الشيخ ابي
 الحسن الاشعري ان الملائكة يرونه وتابعه على ذلك البيهقي في كتاب الرؤية له
 ومن قال بذلك من المتأخرين الحافظ العلامة ابن القيم ثم الجلال البلقيني
 كما نقله عنهما شيخنا الحافظ الجلال السيوطى ثم قال وهو الأرجح بلا
 شك انتهى ومقتضى ما نقله عن البلقيني الميل الى حصول الرؤية
 لمؤمنى الجن ايضا ثم قال في النساء اقوال حكاهما ابن كثير في اواخر
 تاريخه الاول انهن لا يرين لانهن مقصورات في الخيام ولا ينجى
 ضعفه الثانى انهن يرين اخذاً من عمومات النصوص الواردة في
 الرؤية وهو الظاهر بالامرية الثالث انهن يرين في مثل ايام الاعياد
 في الدنيا عند تجليه لاهل الجنة تجلياً عاماً في الايام المذكورة كما في حديث
 رواه الدار فطنى في كتاب الرؤية ثم ذهب اهل السنة انه يرى ويرى في
 الدار الآخرة ومذهب ابي الهزيل العلاف انه تعالى لا يرى ولا يرى وبرده
 قوله تعالى * الم يعلم بان الله يرى * وقوله تعالى * وهو يدرك الابصار *
 ومذهب المعتزلة انه يرى ولا يرى وقد سبق ما رده وذكر ان جماعة

انه قال بعض اشياخي الخش مالمعتزلة مسئلتان هذه وقدم العالم قلت
في نسبة الثانية اليهم تساهل اقول واهل وجه الافحشية ان المعتزلي ولودخل
الجنة يكون محروما من الرؤية وقالت التجارية الرؤية حق ولكن بالقلب
وقالت الكرامية برى الله في الآخرة جسما تعالى الله عن ذلك

فينسون النعم اذا راوه) * (فيا خسران اهل الاعتزل)

باشباع هاء الضمير للوزن والمنادى محذوف ونصب خسران بفعل مقدر
تقديره فيا قوم احذروا خسران المعتزلة في تحقيق روح هذه المسئلة كقول
الشاطبي رحمه الله * فيا ضيعة الاعمار تمشى سهلا * وكفى التنزيل على قراءة
الكسائي * الا يسجدوا * يتخفيف اللام على انه للتنبيه واسجدوا صيغة امر
والمنادى محذوف اي يا قوم واما قول الشارح القدسي ان قوله خسران مبتدأ
سوغ الابتداء به لكونه موصوفا تقديره خسران عظيم فقير مستقيم
عند ذي فهم قويم و اشار المصنف الى ان سائر انواع النعيم في جنب
لقاء الله الكريم كخردلة بالنسبة الى الكنز العظيم وقدروى هشام بن حسان
عن الحسن انه قال ان الله عز وجل ليتجلى لاهل الجنة فاذا راوه
نسوا نعيم الجنة وفي البيت اشارة الى حرمان المعتزلة عن نعمة الرؤية
ولودخلوا الجنة وذلك بسبب انكارهم جزاء وفاقا لاسرارهم وللحديث
القدسي * انا عند ظن عبدى * وذلك هو الخسران المين

وما نفع فعل اصلح ذا افتراض) (على الهادى المقدس ذى التعال)

مانافية وكذا ان وجع بينهما تاكيد اوزن البيت بتقل حركة همزة
اصلح الى ما قبله من تنوين فعل المرفوع على انه اسم ما واصلح صفته
وقوله ذا افتراض بالنصب خبرها على اللغة الفصيحة كقوله تعالى
* ما هذا * بشرا وقوله * ما هن امهاتهم * وفي اكثر النسخ ذوا افتراض
بالرفع فيحمل على اللغة الاخرى والحاصل ان مذهب اهل السنة
ان الاصلح للعبد ليس بواجب على الله تعالى وجهور المعتزلة على انه
واجب وذهب بعضهم الى وجوب رعاية المصلحة لاجوب الاصلح
ورد كلامهم اولابان الالهية تنا في الوجوب المختص بالعبودية ولا يستل عما
بفعل وثانيا بان الاصلح بحسب الظاهر ان يهدى الخلق جميعا وقد قال سبحانه
* يضل من يشاء ويهدى من يشاء * مع قوله فلو شاء لهدىكم اجمعين *
فا اراد باختلاف العباد الاظهار عدله واثار فضله وايضا قال تعالى

اعا على لهم ليزدادوا انما * مع ان الاملاء لزيادة الانم ليس بصلاح
عند العقلاء فلهه الجمة البالغة والحكمة السابقة وفي تخصيص ذكر الهادى
ايماء الى انه لو كان وجود الاصلح او المصلحة واجبا عليه سبحانه لمن كان له
منة على العباد فى هدايتهم الى طريق المراد المنافع لهم فى المبدأ والمعاد
فقد قال تعالى * بل الله بمن عليكم ان هديكم للايمان ان كنتم صادقين *
وذلك لان من ادى حقا واجبا عليه لامنة له على المؤدى اليه وهذا القول
يبطل الحمد والشكر مع انهما ثابتان له سبحانه ثم هدايته سبحانه تارة
يراد بها خلق الاهتداء كقوله تعالى * انك لاتهدى من احببت ولكن
الله يهدى من يشاء * وتارة يراد بها مجرد البيان والدلالة ومنه قوله تعالى
واما نوح فهدىناهم * وقوله تعالى * وانك لاتهدى الى صراط مستقيم * والمعتمد
عند اهل السنة انها الدلالة المطلقة الى البقية سواء حصلت ام لم تحصل
وعند المعتزلة هى الدلالة الموصلة الى البقية ثم فى قوله المقدس ذى النعال
اشارة الى تنزيهه تعالى عن وجوب شى عليه او نسبة عدم حكمة اليه

(وفرض لازم تصديق رسل) * (واملاك كرام بالنوال)

بسكون السين لغة واختاره ضرورة واملاك كرام بالنوال بالنون وفى بعض
النسخ بالناء وسيأتى بيانها فاعلم ان قوله فرض لازم خبر مقدم لقوله
تصديق رسل واكد الفرض باللزوم للدلالة على انه فرض عين لا فرض
كفاية اوالى انه قطعى لا ظنى والرسول جمع رسول والمراد بهم الانبياء
جميعهم اذ فرض علينا الايمان بهم وتصديقهم فى اخبارهم ولعل الناظم
ذهب الى ان النبي والرسول مترادفان كما قال بعضهم واختاره ابن الهمام
لكنه مخالف لما عليه جمهور العلماء الاعلام من ان الرسول اخص من النبي
لانه انسان او حى اليه سواء امر بتبليغه ام لا والرسول مأمور بالتبليغ
والاملاك جمع ملك كاجال وجيل وهو عطف على رسل ويجب
الايمان بوجودهم وانهم عباد مكرمون لا يعصون الله ما امرهم
ولا يوصفون بذكورة ولا بانوثة وحقيقتهم اجسام لطيفة نورانية قادرة على
التشكل بصور مختلفة وقوية على افعال شاقة ثم الاظهر ان الكرام صفة
للملائكة وهولا ينافى كون الرسل مكرمين ايضا الا ان الملائكة وصفوا
بهذا الوصف فى الكتاب العزيز دون الانبياء والرسول وقوله بالنوال
متعلق بالكرام وهو بفتح النون بمعنى العطاء والنصب على ما فى القاموس

(والمعنى)

والمعنى انهم مكرمون بانواع العطاء واصناف الجزاء واما قول بعض الشراح من ان قوله بالتوال متعلق بمحذوف تقديره جاؤا بالتوال وعليه فيجب الايمان بارسال الرسل متوالين اى متتابعين فبعد من جهة الاعراب وكذا غريب من جهة المعنى على وجه الصواب ويسانه انه يقتضى حينئذ ان لافرة بين الرسل وهو مخالف لقوله تعالى ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فِتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ ﴾ وقوله تعالى ﴿ ثُمَّ ارْسَلْنَا نَحْنُ ﴾ اى واحدا بعد واحد وقوله ﴿ وَقَفِينَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ ﴾ وكذا يقتضى عدم ارسال نبيين وهو منتف بـهـو موسى وهارون و ابراهيم ولو طـالـظـاهـر ان التوال تصحيف التوال وعلى تقدير صحته ينبغي ان يقال انه متعلق بقوله فرض ومعناه بالتواتر القطعى نقله اليانمن الكتاب والسنة واجاج الامـة ولا يـعـد ان يكون نقـا للملائكة والمعنى كاشين بالتوالى والتتابع لحفاظة العباد وكتابة مايقع منهم فيما يتعلق بالعباد ثم اعلم ان الله تعالى لما خلق الجنة لاوليائه والنار لااعدائه وليس فى عقول الناس امكان معرفة مايجب عليهم علما وعملا الابتليهم سبحانه كرما وفضلا ولا مناسبة بين ماخلق من التراب ورب الارباب فاقتضت حكمته ان يرسل رسلا مبشرين ومنذرين لتحقيق السبل لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل فيكونون وسائط بين الحق والخلق وانهم يستفيضون الانوار من الله سبحانه بواسطة الملائكة الروحانيين المقربين لقلبة التورانية والروحانية على الانبياء والرسل المؤيدين بالاسرار الصمدانية بالنسبة الى سائر الافراد الانسانية ثم المعتقدون المعتمدان خواص البشر افضل من خواص الملك وفى المسئلة خلاف المعتزلة وبعض اهل السنة

(وختم الرسل بالصدر المعلى) ﴿ (نبى هاشمى ذى جلال)

ختم الرسل مبتدأ خبره بالصدر وهو العضو المعروف من البدن استعمله لشرفه وتخصيصه به لقوله تعالى ﴿ اَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ﴾ وصدرا شئ ايضا اوله فى التعبير به ايماء الى انه اول الرسل وجودا كما انه آخرهم شهودا على ماورد اول ماخلق الله نورى اوروحى وكنت نبيا و آدم بين الماء والطين والمعلى يشديد اللام المفتوحة صفته ومعناه المرتفع الشأن على البرهان ونبي وما بعده يجوز فيه الجر بدلا او عطف بيان والرفع على انه خبر مبتدا محذوف كذا قرره الشراح ويجوز نصبه بتقدير داعنى

وفي بعض النسخ ذوالجال بالوا وفتعين رفعه اما على ماسبق واما على ان نبي هو الخبر وقوله بالصدر ظرف اى فى المقام الاعلى والمرام الاعلى ثم النبي مهموز باختيار اصله وقد قرأ نافع به والجمهور ابدلوا الهمزة ياء وادغموه فى مثله وهو فعيل بمعنى المخبر والمخبر فان كلامهما صادق عليه وقيل انه بالتشديد فعيل مأخوذ من النبوة بمعنى الرفعة فاصله نبيو فابدل الواو ياء وادغم فى مثله والها شمي نسبة الى هاشم خص جد ابيه لان قبيلته افضل قبائل قريش واما كونه ذالجال لانه نبي الرحمة قال تعالى * وما ارسلناك الا رحمة للعالمين * وقال * فبما رحمة من الله لنت لهم * والحاصل انه كان موصوفاً بنعوت الكمال من نعتي الجلال والجمال حيث كان مظهر الله تعالى الا ان نعت الجمال كان غالباً عليه تخلقاً باخلاق الله حيث ورد في الحديث القدسي سبقت رحمتي على غضبي وكذا كان حال ابراهيم عليه السلام حيث قال * ومن عصاني فانك غفور رحيم * وكذا كان حال عيسى عليه السلام حيث قال * وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم * بخلاف حال نوح وموسى عليهما السلام حيث كان الجلالية غالباً عليهما ولذا * قال نوح * رب لا تذر على الارض من الكافرين دياراً * وقال موسى * ربنا اطمس على اموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم * والعلماء ورثة الانبياء ولذا قال الصديق الاكبر لما كان مظهر الجمال حين المشاورة يوم بدرهم اخوانك واقاربك فاقبل منهم الفداء وقال الفاروق هم ائمة الكفر اقلهم ولا تترك وحدانهم قال عليه السلام من جملة المقال الى ما ظهر من آثار الجمال والحاصل انه عليه السلام خاتم الانبياء والرسل الكرام لقوله تعالى * ولكن رسول الله وخاتم النبيين * ولحديث مسلم وختم بي النبيون ولحديث لاني بعدى قاول الرسل والانبياء آدم عليه السلام فيجب الايمان بجميعهم من غير تعيين لعددهم وان ورد في مسند احمد ان الانبياء مائة الف واربعة وعشرون الف نبي والرسل منهم ثلاثمائة عشر

(امام الانبياء بلا اختلاف) * (وتاج الاصفياء بلا اختلال)

اعلم ان البشر ثلاثة اقسام كامل او مكمل وهم الانبياء وكامل غير مكمل وهم الاولياء ولاولاءهم من عداهم قال الاصفياء جمع صفى وهم الصافون عن الكدورات النسبة والموصوفون بالحالات القدسية والمقامات الانسية

(وفي)

وفي البيت اشارة الى ما وقع له عليه النجاة والثناء من امامته للانبياء عليهم السلام في المسجد الاقصى او في السماء ولا يبعد ان يكون المراد به انه مقدم الانبياء في العقبي حال نشر الواء لقوله عليه السلام ما من نبي يومئذ آدم فمن سواه الا تحت لوائى يوم القيمة ولا فخر * رواه الترمذى وفي رواية له * انا اكرم الاولين والاخرين على الله ولا فخر * واما قول الشارح القدسي معناه ان نبينا صلى الله عليه وسلم مقتدى للانبياء بلا اختلاف في ذلك بين الائمة فليس في محله كما ينحى على اهله ولكون التاج اشرف انواع الحلى واطهرها لشرف محله وظهوره لاهله خص بذكره ولعل اختصار الاصفياء على الاولياء ليم العلماء والشهداء وسائر الاتقياء

(وبقا شرعه في كل وقت) * (الى يوم القيامة وارتحال)

يشير الى ان شريعته ناسخه غير منسوخة الى يوم القيامة وارتحال الناس من العاجلة الى الآجلة وهذا لانه خاتم النبيين ولانبي بعده ينسخ شرعه بشرع ذلك النبي اذ لا نسخ الابوحي الى نبي وقوله في كل وقت رد لما ينسب الى الجهمية من انتهاء شريعته صلى الله عليه وسلم او هي منها ينزل عيسى على نبينا وعليه السلام لما ورد في الصحيحين وغيرهما ان عيسى يضع الجزية ومعناه كما قال المحققون انه يبطل تقرير الكفار بالجزية فلا يقبل منهم لرفع السيف عنهم الا الا سلام لا غير والجواب ان نبينا صلى الله عليه وسلم قديان ان التقرير بالجزية ينتهي وقت شرعته ينزل عيسى عليه السلام وان الحكم في شرعنا بعد نزول عدم التقرير بها فعمله في ذلك وغيره بشر يعتنا لا غيرها كما نص على ذلك العلماء كالخطابي في معالم السنن والنووي في شرح مسلم ووردت فيه احاديث ثابتة من غير نزاع وانعقد عليه الاجماع فالحق ان عيسى عليه السلام عند نزوله تابع لنبينا صلى الله عليه وسلم لان شريعته قد نسخت بشريعته فلا يكون له بعد نزوله وحى بنصب حكم شرعى بل يكون خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ملته كما رواه احمد والطبراني والبرار من حديث سمرة رضي الله عنه مرفوعا زانما قلنا بنصب حكم شرعى لانه قد بوحي اليه بغير ذلك مما لا حكم فيه كما ورد في آخره صحيح مسلم في حديث يأجوج ومأجوج وفيه فيناهم كذلك اذا اوحى الله الى عيسى عليه السلام اني قد اخرجت عبادا

لى لايدان لاحد بقتالهم فحرز عبادى الى الطور الحديث

(وحق امر معراج وصدق) * (فقيه نص اخبار عوال)

حتى خير مقدم على مبتدائه وهو امر معراج وصدق عطف على حقى
اى ثابت امره وصادق خبره ومطابق وقوعه وفيه بالاشباع لغة وقراءة
لاضرورة وضميره راجع الى امر المعراج واخبار جمع خبر وعوال
جمع مال صفته ويجوز جمع فاعل على فواعل فى بعض مسائل منها ان يكون
صفة لمذكر غير مائل كذا قال الشارح ولا يبعد ان يكون جمع تالية والمعنى
بها احاديث مشتهرة ككادت ان تكون متواترة اما الاسراء من المسجد
الحرام الى المسجد الاقصى فتبوت بالكتاب ولذا يكفر منكرة واما المعراج
الى السماء فقد قالوا ان منكرة مبتدع لا كافر واطلق الناطم امر المعراج
ليشمله بقظة ومناما والصحيح انه كان يقظة ببدنه وروحده لا بمجرد روحه مع انه
صرح به مرات متعددة وبهذا يجمع بين روايات مختلفة قال ابن جماعة المذاهب
الممكنة فى المسئلة خمسة اثباتها اى اثبات الروحانى والجسمانى وهو مذهب
اهل السنة وانكارهما يعنى به مذهب المعتزلة واثبات الجسمانى فقط وفيه انه
غريب وعجيب واثبات الروحانى فقط اى يقظة او مناما وقد قال به
بعضهم والوقف عن كفيته مع اعتقاد حقيقته وفى بعض الشروح زادها
بيتا وهو قوله * ومرجو شفاعته اهل خير * لاصحاب الكبار كالجبال *
والمراد باهل الخير الانبياء لقوله عليه السلام * شفاعتى لاهل الكبار من امتى *

(وان الانبياء لى امان) * (عن العصيان عمد او انزال) *

العصيان مخالفة الامر قصدا بخلاف الزلة فانه مخالفة الامر سهوا
فالانبياء عليهم السلام معصومون عن انواع الكفر مطلقا قبل البعثة وبعدها
بالاجماع وكذا عن سائر الكبار عمدا باتفاق العلماء المعبرين ومحله بعد البعثة كما
يشير اليه تعبيره بالانبياء واما سهوا فيجوز وقوعها منهم عند الاكثرين كما
فى شرح العقائد واما الصغار فاما كان منها دال على الحسة كسرقة لقمة فلا
خلاف فى عصمتهم منه مطلقا وما لا يدل على ذلك فالخيار للجمهور اهل
السنة عصمتهم من عمده واما سهوه فنقل ابن جماعة ان المعصية
ضد الطاعة وان الانبياء معصومون من الكبار والصغار عمدا وسهوا
خلافا للحنيفة فى سهو الصغار انتهى وهو مخالف لما حكي التفتازانى فيه

(الاتفاق)

الاتفاق واما قول الشارح القسدي لعل مراده اتفاق الحنفية فغير صحيح لما يئنه في شرح العقائد انه اراد به الاجماع ولعل مراده اجماع المتقدمين او جمهورهم فلا ينافيه المنقول عن الاستاذاني اسحق الاسفرائيني وابي الفتح الشهرستاني والقاضي عياض انهم معصومون عن الكبائر والصغار عمدا وسهوا واختاره السبكي ولا يبعد ان يقال المراد بالاتفاق هو التجوز ومورد الاختلاف الوقوع والله اعلم هذا ويقال في الانبياء معصومون وفي الاولياء محفوظون الفرق دقيق بينهما ليس هنا محل بسطه ثم قوله وانزال عطف على قوله العصيان والمعنى ان الانبياء افي امان من العزل عن مرتبة النبوة والرسالة وحكي شارح الطوالع فيه اجماع الامة وهذا بخلاف حال الاولياء فانه قد يسلب منهم الولاية كما يسلب الايمان من المؤمن في الخاتمة نسأل الله العافية ويؤيده انه سئل الجنيده هل يزني العارف بالله فقال * وكان امر الله قدرا مقدورا * لكن ذكر بعضهم ان من رجع اعارج من الطريق لامن وصل الى الفريق كما قال شيخ مشايخنا ابو الحسن البكري الايمان اذا دخل القلب امن من السلب ويشير اليه قوله تعالى * فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها * ويؤيده حديث هرقل وكذلك الايمان حين تخلط بشاشة القلوب لا يسخطه ايدار واه البخاري

(وما كانت نبيا قاطاني) * (ولا عبد وشخص ذوا فعال)

اي ذو فعل قبيح واراد بالافعال السحر والكذب كما يؤذنه الصيغة قال ابن جماعة مذهب اهل التحقيق ان الذكورية شرط للنبوة خلافا للاشعري ثم القرطبي ومن الشرائط ايضا الحرية لان الرقية اثر الكفر وعدم الكذب لعدم الوثوق بقوله ثم قال وقع الاختلاف في وقوع نبوة اربع نسوة مريم وآسية وسارة وهاجر وزاد العلامة المتقن السراج ابن الملقن في شرحه لهمة الاحكام حواء وام موسى عليه السلام ثم مما يؤكده شرط الحرية ان الرقية وصف نقص ويستنكف الناس لها ان يقتدوا به

(وذو القرنين لم يعرف نبيا) * (كذا اللقمان فاحذر عن جدال)

اي مجادلة الابالتي هي احسن وهوان ظاهر الادلة يشير الى نفي النبوة

عن الانبياء وعن ذى القرنين ولقمان ونحوهما كتب عنه عليه السلام
قال لا ادري انه نبي ام ملك وكا لخضر فانه قيل نبي وقيل ولى وقيل رسول
على ما فى التمهيد فلا يثبت لاجدان يقطع بنى اوائيات فان اعتقاد نبوة
من ليس بنبي كفر كاعتقاد بنى نبوة بنى من الانبياء قال ابن جماعة اختلف
فى نبوة الاسكندر فقيل ليس بنبي بل ملك مؤمن عادل وهو الحق وقال
مقاتل هو نبي ويؤيده ما فى سورة الكهف بحسب الظاهر وواقعه
الضحاك قال واختلف فى لقمان فقيل نبي وقيل لابل هو ولى وهو الحق
قال والاسكندر اثنان رومى وهو صاحب الخضر ويونانى وهو صاحب
ارسطو ومحل النزاع هو الاول قال ولقمان تلذ لالف نبي وتقل عن
المفسرين منهم مجاهد انهم قالو املك الدنيا شرقا وغربا مؤمنان سليمان
وذو القرنين وكافران بحث نصر والنمرود ابن كنعان انتهى وقال القرطبي
وسمى لكها من هذه الامة خامس وهو المهدي وقيل سمى اسكندر
ذو القرنين لانه بلغ مغرب الشمس ومطلعها كما قاله الزهرى واختاره
البغوى وقيل عمره الف وستائة وقيل الفان كما روى ان قس بن ساعدة
لما خطب بسوق حكاظ قال فى خطبته يا معشر اباد بن الصعب ذو القرنين
ملك الخافقين واذل الثقلين وعمر الفين ثم كان ذلك كالحظة العين
والا كثرون على ان ذا القرنين كان فى زمن ابراهيم عليه السلام وهو
صاحب الخضر حين طلب عين الحيات فوجده هو الخضر ولم يجدها
وقيل كان فى الفترة بين عيسى ونبينا عليهما السلام وبه جزم عبد الحق
فى تفسيره واعرب بعضهم فجمع بين القولين بانه عمر طويلا حتى ادرك
زمن الفترة

(وعيسى سوف يأتى ثم يتوى) * (لدجال شقى ذى خيال)

التوى بالمشاء والقصر هلاك المال فى الاصل يقال توى المال بالكسر يتوى اى
هلك ثم استعمل فى مطلق الهلاك كما هنا والآنواء الاهلاك يعنى وسوف
يأتى عيسى ثم يهلك الدجال بان يقتله والظاهر انه من باب التنازع
فقوله لدجال متعلق بأتى اوتوى وخبره يتوى والخبال بفتح المجمة
الفساذ قال ابن جماعة بشير الى خروج الدجال ونزول عيسى وقتله
والايمان بكل ذلك واجب انتهى وانما تنزل عيسى حين حاصر الدجال
فى قلعه القدس المهدي واتبعه فينزل عيسى عليه السلام من السماء

(على)

على المنارة الشرقية في مسجد الشام ويأتى القدس فيقتله بحربة في يده وهو بمجرد رؤية عيسى يذوب كإذوب الملح في الماء وقد ثبتت هذه الاخبار والآثار عن سبب الاخبار فيجب الايمان بها وفي فوائد الاخبار لابي بكر الاسكاف مستدا الى مالك بن انس عن محمد بن المنكدر عن جابر رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كذب بالرجال فقد كفو من كذب بالمهدى فقد كفر نقله الشارح القدسي

(كرامات الولي بدار دنيا) * (لها كون فهم اهل النوال) *

قوله لها كون اى تحقق وثبوت وقوله فهم اى الاولياء لان المراد بالولي الجنس وقوله اهل النوال اى اهل العطاء والافضال ولو قال اهل الوصال لكان اولى لثلايق في الابطاء بناء على صحة النوال فيما تقدم ثم الكرامات جمع الكرامة وهى امر خارق للعادة مقرون بالمعرفة والطاعة خال عن دعوى النبوة وبه فارق المجزة والولى هو العارف بالله حسن ما يمكن من معرفة الذات والصفات المواظب على الطاعات المجتنب عن السيئات الممرض عن الانهماك فى اللذات والشهوات المدبر عن الدنيا المقبل على العقبي المديم على ذكر المولى وفى المسئلة خلاف المعتزلة فى منعهم جوازها مطلقا معالين بان فى جوازها وقوع الاشتباه بين المجزة وغيرها وخلاف الاستاذ ابي اسحاق الاسفرائينى فى بعضها حيث قال كل ما جاز تقديره معجزة لنبي لا يجوز ظهور مثله كرامة لولى واجيب بان المجزة شرطها دعوى النبوة بخلاف الكرامة حيث يقر صاحبها بالمتابعة فان الولي يخرج بدعوى النبوة عن الاسلام فضلا عن الولاية وبهذا تبين ان كل كرامة لولى تكون معجزة لمتبوعه من نبي

(ولم يفضل لى قط دهرًا) * (نبيًا اورسولا فى انحال)

قوله ولم يفضل بضم الضاد اى لم يزد فضل لى ابدا فى جميع الازمنة السابقة واللاحقة فضيلة نبي اورسول فى تناسب ملة من ملل اهل الاسلام وكان الاولى تقديم رسولا على نبيًا كما لا يخفى ليكون اوبعنى بل للترقى وان كان اريد بهذا التنوع وذلك لان الولي تابع للنبي ولا يكون التسابع باعلى مرتبة من المتبوع ولان النبي معصوم مأمون العاقبة والولى يجب ان يكون خائفًا عن الخائفة ولان النبي مكرم بالوحى ومشاهدة الملائكة الكرام والرسول مأمور بتبليغ الاحكام وارشاد الانام بعد اتصافه بكمالات

الولى فى المقامات الفخام فانقل عن بعض الكرامية من جواز كون الولى افضل من النبى كفر وضلالة وعبارة النسفى فى عقائده ولا يبلغ ولى درجة الانبياء اولى من عبارة الناظم لافادتها فى المساواة ايضا فلو قال ولم يبلغ بدل ولم يفضل لبلغ المرام. وفضل الكرام ومن الادلة الواضحة فى هذا المقام قوله عيه السلام ما طلعت شمس ولا غربت على احد بعد النبيين افضل من ابى بكر فانه صرح عليه السلام بان النبيين افضل من ابى بكر وهو افضل من غيرهم فيكون افضل من كل ولى اذ من المعلوم ان اولياء هذه الامة افضل من اولياء الامم السابقة لقوله تعالى ﴿ كنتم خیرامة اخرجت للناس ﴾ الآية فاذا كان من هو دون النبيين افضل من جنس الولى فالنبيون افضل من الاولياء بل صرح النسفى فى عمدته ان نبيا واحدا افضل من جميع الاولياء

(وللصديق رجهان جلى) * (على الاصحاب من غير احتمال)

قال ابن جماعة الحق ان افضل الصحابة هو ابو بكر رضى الله عنه وهو خليفة بعده بالحق انتهى لانه عليه السلام جعله خليفة فى قيام الصلاة التى هى عمدة احكام الاسلام ولقب ابو بكر بالصديق لتصديقه النبي صلى الله عليه وسلم فى النبوة من غير تعلم وفى المعراج بل اتردد فى الرياض للمحب الطبرى ان النبي صلى الله عليه وسلم هو الذى لقبه بالصديق والرجحان الفضل فى الرتبة والجلى هو الامر الظاهر والاحتمال الشك والتردد والتجوز فالغنى ان لابي بكر الصديق ترجحا ظاهرا وتفضيلا باهرا على سائر الصحابة من غير احتمال تجوز خلافه ولا شك ولا ندد فى صحة خلافته وفى المسئلة خلاف الشيعة وكثير من المعتزلة حيث قالوا بتفضيل على على سائر الصحابة رضى الله عنهم اجمعين

(وللفاروق رجهان وفضل) * (على عثمان ذى النورين مال)

الفاروق هو عمر رضى الله عنه لقب به لفرقه بين الحق والباطل وفى تهذيب النووى ورياض المحب الطبرى انه عليه السلام لقبه بذلك واما وصف عثمان بذى النورين لان النبي صلى الله عليه وسلم زوجه ابنته رقية ولما ماتت زوجه ام كلثوم وقوله مال اى الى القدر والمرتبة بالنسبة الى سائر الصحابة على ما عليه جمهور اهل السنة فان بعضهم

(ذهبوا)

ذهبوا الى تفضيل علي على عثمان رضى الله تعالى عنهما

(وذا النورين حقا كان خيرا) * (من الكرار في صف القتال)

قوله حقا يحتمل ان يكون قسما وان يكون مصدرا لفعل مقدراى حق حقا يعنى ثبت ثبوتا كونه افضل من علي الموصوف بالحيدر الكرار في صف القتال الذي لم يقع له نعت الفرار لابلالا ختيار ولا بلاا ضطرار وذلك لثبوت قلبه في مقام القرار

(وللكرار فضل بعد هذا) * (على الاغيار طرالاتال)

اي على غير المذكورين من الصحابة لكبار جميعا لنبال ولا تكثر بهذا القول عن اقوال الاغيار كما سئل ابو الطفيل اعلى افضل ام معاوية فقال الا يرضى معاوية ان يكون مساويا لعلى حتى يطمع في ان يكون افضل منه وقوله بعد هذا اي بعد ما ذكر من تفضيل الثلاثة عليه او بعد ذكر ذي النورين وعلى هذين التقديرين فذكره تأكيد للعلمه او للاشارة الى الرد على القائلين بتفضيل علي على الثلاثة او على القائلين بتفضيله على عثمانى فقط او يالو قف عن المفاضلة بينهما واختلف في اول من آمن من الصحابة فقيل على لقوله سبقتكم الى الاسلام طراغلا ما بلغت او ان حللى وهذا دليل لاصحابنا ان اسلام الصبي صحيح خلافا لشافعى وقد ثبت انه عليه السلام دعا عليا الى الاسلام وهو ابن سبع سنين وقيل ابوبكر وقيل خديجة وقيل زيد بن ارقم وجع بان اول من آمن من الرجال ابوبكر ومن الصبيان علي ومن النساء خديجة ومن الموالي زيد ثم قيل العبرة بايمان ابي بكر اذلا مرتبة للصبي والمرأة والعنق عند الناس ويعلم من تفضيل كل من الاربعة على من بعده على الترتيب المذكور تفضيله على سائر الصحابة لان عقاد الاجماع على افضلية الاربعة على سائر الصحابة فمن بعدهم واستحقاق هؤلاء الاربعة رتبة الخلافة على الترتيب المذكور كما يدل عليه قوله عليه السلام اخلافة بعدى ثلاثون سنة وذكر الشارح القدسي انهم افضل ممن عدا اولاد النبي صلى الله عليه وسلم من الصحابة وفيه بحث لا يخفى لانه يأتي في كلام الناسم ترجيح الصديقة على فاطمة رضى الله عنهما وهى افضل بنات النبي صلى الله عليه وسلم لما روى البرار من طريق مائشة انه عليه السلام قال فاطمة هى خير بناتي انهما اصيبت في معنى من جملة فضيلتهما ان اكون

في صحيفتها لاني اموت في حياتها بخلافهن فانهن متنف في حياته صلى الله عليه وسلم فكن في صحيفته ثم الاجماع قائم على تفضيل الاربعة على مائسة فيكونون افضال من اولاده صلى الله عليه وسلم نعم صرحوا بان الاصح ان اولاد علي رضي الله عنه من فاطمة افضل من سائر اولاد الصحابة رضي الله عنهم وقد اغراب ايضا حيث قال لافي قوله لا تبالي نافية لانهاية بدليل عدم جزم القعل بعدها انتهى ولا يخفى غرابته اذ لا عبرة بكتابة الياء في لا تبالي فانه يحتمل ان تكون لانهاية وعلامة جزمها حذف الياء التي هي لام الفعل لانه من بالي يبالى وان هذه الياء للاشباع ويحتمل ان تكون لانافية والياء اصلية ولا شك ان المعنى على النهى ولو قدر ان تكون الصيغة للنفي

(والصديقة ازججان فاعلم) (*) على الزهراء في بعض الخلاف

بكسر اخاء جميع الخلة بضمها بمعنى الخصلة والمراد بالصديقة مائسة وبالزهراء فاطمة رضي الله عنهما واقبت بهما لانها لم تحض قط ولم ير لهما دم في ولادة حتى لا تقوتها صلاة كما ذكره صاحب الفتاوى الظهيرية من الحنفية والمحج الطبري من الشافعية واورد فيه حديثين ثم اعلم ان المصنف اراد انه لم يرد نص بتفضيل مائسة على فاطمة وانما ورد رجحانها عليها من جهة كثرة الرواية والدرابة او من حيثية كونها في الآخرة مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الدرجة العالية وفاطمة مع علي رضي الله عنهما فشتان ما بينهما وهذا لا ينافي ما نقل عن الامام مالك من ان فاطمة بضعة من النبي صلى الله عليه وسلم ولا فضل على بضعة منه احدا فانها من هذه الخشية ليس يخلفه احد في هذه القضية هذا وقد نقل بعض الشراح تفضيل مائسة على فاطمة عن اكثر العلماء ثم حكى تفضيل فاطمة على مائسة عن بعض و عن بعض آخر انه لا فضل لاحدهما على الاخرى وهو يحتمل التساوى والتوقف في المفاضلة بل الوقف هو المذهب الاسلام كما قاله ابن جماعة وهو الذي مال اليه القاضي ابو جعفر الاستروشني من الحنفية وبعض الشافعية لتعارض الادلة في ذلك لقوله عليه السلام لفاطمة * اما رضى ان تكوني سيدة نساء اهل الجنة او نساء المؤمنين او نساء هذه الامة * ولقوله عليه السلام * فضل مائسة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام

(رواهما)

رواهما الشيخان واراد بالثريد بالحم كما رواه في جامعه مفسرا
عن قتادة وابان يرفعه فقال فيه كفضل التريد بالحم قال السهيلي
في روضته ووجه التفضيل من هذا الحديث انه قال في حديث آخر سيد
ادام الدنيا والآخرة اللحم معان التريد اذا اطلق لفظه فهو تريد اللحم
كأشد سبويه * اذا ما الخبر تأدمه بلحم * فذلك امانة الله التريد * وقال
السبكي فاطمة افضل ثم خديجة ثم عائشة وواقفه البلقيني وقد اوضححت
الدليل الاظهر في شرح الفقه الاكبر

(ولم يلعن يزيد بعد موت) * سوى المكثار في الاغراء قال)

وفي نسخة ولن يلعن ونون يزيد ضرورة والمكثار بكسر اوله المبالغ
في الكثرة والاغراء بكسر الهمزة الافساد والتحريض عليه وغال بالعين
المجعة اسم فاعل من الغلو وهو المبالغة في التعصب وهو بدل من المكثار
والمعنى لم يلعن احد من السلف يزيد بن معاوية سوى الذين اكثروا القول
في التحريض على لعنه وبالفوا في امره وتجاوزوا عن حده كالرافضة
والخوارج وبعض المعتزلة بان قالو ارضاه بقتل الحسين واستبشاره
واهاته اهل بيت النبوة مما تواتر معناه كاذب اليه التفتازاني وردبانه
لم يثبت بطريق الآحاد فكيف يدعى التواتر في مقام المرامع انه نقل
في التهديد عن بعضهم ان يزيد لم يأمر بقتل الحسين وانما امرهم
بطلب البيعة او بأخذه وحمله اليه فهم قتلوه من غير حكمه على ان الامر
بقتل الحسين بل قتله ليس موجبا للعنة على مقتضى مذهب اهل السنة
من ان صاحب الكيرة لا يكفر فلا يجوز عندهم لعن الظالم الفاسق كما نقله
ابن جماعة يعني بعينه والا فلا شك انه يجوز لعنة الله على الظالم والفاسق
لقوله تعالى * الالهة الله على الظالمين * ولقوله عليه السلام * لعن
الله آكل الربا ومؤكله * ثم نقل عن بعض مشايخه انه يجوز لعنه معينابل
في وجهه ولعله اراد به الزجر لينتهي عن فعله وهذا قد يتصور في حياته
بخلاف ما بعد مماته اذ لا يجوز لعن كافر بعينه حينئذ الا اذا علم بدليل قطعي
انه مات كافرا ولعل هذا وجه تقييد الناطم بما بعد الموت اذ يحتمل
ان يختم له بخير وفي الخلاصة وغيرها انه لا ينبغي لعنه لان النبي صلى الله
عليه وسلم نهى عن لعن المصلين ومن كان من اهل القبلة وجوز بعض
العراقيين لعنه قال لما انه كفر بما استحل من محارم الله بفعله في اهل بيت

النبوة انتهى ولا يخفى ان الاستحلال امر فلي ظني غائب عن ظاهر الحال ولو فرض وجوده اولا يحتمل انه مات تأثبا عنه آخرافلا يجوز لعنه لاباطنا ولا ظاهرا وهكذا الجواب عما روى ان صح انه قال * ليت اشياخي بيدر شهدوا * واجزع الخرج من وقع الاسل * وكذا ما نقل عن صاحب التمهيد من ان الاصح هو ان تقول بان يزيد لو امر بقتل الحسين اورضى بذلك فانه يجوز اللعن عليه والافلا وكذا قاتله لا يكفر من غير استحلال انتهى ولا يخفى ما فيه من التناقض حيث اطلق اللعن على مجرد الامر بقتله ورضاه وقد قاتله بغیر استحلال فان من المعلوم ان القتل اشد من الامر بالقتل مع ان قتل غير الانبياء ليس بكفر عند اهل السنة خلافا للخوارج والمعتزلة واهل البدعة فلا شك ان السكوت اسلم والله اعلم واما ما ذكره شارح من ان من قتل نبيا لا تقبل توبته ولا يصح ايمانه فغير ظاهر برهانه لان الايمان والتوبة يجبان ما قبلهما بالايجاع

(وایمان المقلد ذو اعتبار) * (بانواع الدلائل كالنصال)

هو بكسر النون جمع نصل وهو حديدة السيف والسهم ونحوهما والتقليد قبول قول الغير بلا دليل فكاه لقبوله جعله قلادة في عنقه والمعنى ان ايمان المقلد معتبر عند الاكثر بانواع الادلة القاطعة ومن الدلائل الواضحة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يكتفي بالايمان من الاعراب الخالين عن النظر في هذا الباب بمجرد التلفظ بكلمتي الشهادة ونقل عن المعتزلة القول بعدم اعتبار ايمان المقلد ونسب الى الاشعري ايضا لكن قال القشيري انه افتراء عليه فاذا ذكره ابن جماعة ان مذهب الاشعري والقاضي ان ايمان المقلد غير معتبر بخلاف الظاهرية والسادة الحنفية ليس في محله ثم التحقيق فاذا ذكره السبكي من ان التقليد ان كان اخذا بقول الغير من غير حجة ولا جزم به فلا يكفي ايمان المقلد قطعا لانه لا ايمان مع ادنى تردد فيه وان كان التقليد اخذا بقول الغير بغیر حجة لكن جزما فيكفي ايمانه عند الاشعري وغيره انتهى ويؤيد اصول اهل السنة من ان الايمان هو التصديق بما جاءني به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من عند الله تعالى والاقاربه على ما اختاره بعض ائمة الحنفية كشمس الائمة السرخسي وفخر الاسلام البردوي خلافا لجمهور المحققين ومنهم الشيخ ابو منصور المازنبي ومعظم الاشاعرة حيث ذهبوا الى انه

(التصديق)

التصديق بالقلب فقط والاقرار شرط لاجراء احكام الاسلام في الدنيا
و خلاصة الكلام في هذا المقام ان ايمان المقلد صحيح عند الائمة الاربعة
وان كان ماصيا بترك الاستدلال ونقل عن الاشعري ان شرط صحة ايمانه
ان يعرف كل مسألة بدلالة عقلية زاد المعترلة وان يعبر عنه بلسانه
وبجاده خصمه في برهانه

(وما عذر لدى عقل يجهل) * (بخلاف الاسافل والامال)

اعلم ان حد الجهل معرفة المعلوم على خلاف ماهوبه وحد العلم معرفة
المعلوم على ماهوبه على ما ذكره ابن جاعة العقل غريزة يتبعها العلم
بالضروريات عند سلامة الآلات واختلف في محله فقيل الدماغ ونوره
في القلب حتى يدرك الغائيات وكاله ان ينجي صاحبه من ملامة الدنيا
وندامة العقبي وقد قيل ان العقل حياة الارواح كان الروح حياة الاشباح
وسئل على رضى الله عنه عن معدن العقل فقال القلب واشراقه الى
الدماغ وهو خلاف ما ذكره الحكماء وقول على اعلى عند العلماء ورد
في بعض الاخبار ان الجهل اقرب الى الكفر من بياض العين الى سوداها
ثم اعلم انه سبحانه ركب العقل بلا شهوة في الملائكة وركب الشهوة
بلا عقل في البهائم وركبهما في بنى آدم فن غلب عقله على شهوته الحق
بالملائكة بل اكل ومن غلب شهوته على عقله فهو في مرتبة البهائم
بل اسفل ثم قال والعقل يوجب المعرفة مع البلوغ والجهل عذر خلافا
للحنيفة والمعتزلة انتهى والمعنى انه لا عذر لصاحب عقل اى كامل بلغ
مبلغ الرجال ان يجهل صانعه الذى خلق السموات والارض اى
العلويات والسفليات الدالة على صانعها وخالقها ومبدئها ومنشئها
كما قال الله تعالى * وكان من آية في السموات والارض يبرون عليها
وهم عنها معرضون * وقال * اولم ينظروا في ملكوت السموات والارض
وكما قال بعض العارفين * وفي كل شئ له آية * تدل على انه واحد *
وفي فطرة الخلق اثبات وجود البارى كما قال الله تعالى * فطرة الله
التي فطر الناس عليها * وكما قال صلى الله تعالى عليه وسلم كل مولود
يولد على الفطرة ويدل عليه قضية الميثاق ايضا ويشير اليه قوله تعالى
* ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله * ولهذا
لم يبعث الانبياء الا للتوحيد لا لاثبات وجود الصانع كما يشعر قوله تعالى

❦ قالت رسـلهم افي الله شك فاطر السموات والارض ❦ فالكفار لم يكونوا شاكين في وجود الصانع وانما كفروا بالقول بتعدد الالهة متعللين بان هؤلاء شفعاؤنا عند الله وانهم ليقربونا الى الله زلفى وخلاصة المسئلة ان العاقل الذي لم تبلغه الدعوة هل يجب عليه الايمان بالله تعالى ام لا واذا لم يؤمن هل يخلد في النار ام لا وفيه خلاف بين مشايخ الحنيفة فمن ماتهم نعم وهو مروى عن الامام ابي حنيفة فقد روى الحاصـكم الشهيد في المنقـى عن ابي حنيفة انه قال لا عذر لاحد في الجهل بخالقه لما برى من خلق السموات والارض وخلق نفسه وسائر مخلوقات ربه وعن ابي حنيفة ايضا انه قال لو لم يبعث الله رسولا يجب على الخلق معرفته بمقولهم وفي ظاهر الرواية عنه انه لو لم يعرف ربه ومات يخلد في النار وقال ابو اليسر البزدى منهم لا يجب عليه ويعزر لو لم يؤمن به قال الاشعري وهو رواية عن ابي حنيفة ومنهم من قال بوجوبه عليه الا انه لا يعذب به كما هو رواية عن ابي حنيفة فيكون واصبا لقوله تعالى ❦ وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ❦ على ان الجمهور حلوا في العذاب على عذاب الاستيصال في الدنيا لا على العذاب في العقبى وبعضهم جعلوا الرسول ما يشمل العقل ايضا واجمعوا على انه في احكام الشرع معذور ثم الصبي العاقل اذا كان بحال يمكنه الاستدلال هل يجب عليه معرفة الله ام لا قال الشيخ ابو منصور وكثير من مشايخ العراق تجب وقال بعضهم لا يجب عليه شئ قبل البلوغ واما اذا اسلم قبل البلوغ يكون ايمانه صحيحا وارتداده يكون ارتدادا واما الصبي الذي لا يعقل لا يكون ارتده ارتدادا واسلامه يكون اسلاما

(وما ايمان شخص حال بأس) ❦ (بمقبول لفقد الامتثال)

حال بأس يسكون الهمة وابداله بالموحدة في اوله ونصب حال على انه ظرف ولم يقل بأس بآباء التحنة لموافقة قوله تعالى ❦ فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا ❦ واصل البأس الشدة والمضرة والمراد به هنا سكرات الموت ومعاناة العذاب ويستوى فيه الايمان والتوبة كما هو ظاهر القرآن حيث قال الله تعالى ❦ وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدهم الموت قال اني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفار ❦ وقد قال فيه البغوى في تفسيره انه لا تقبل توبة حاص ولا ايمان كافر اذا تبين

(الموت)

الموت ويؤيد ما قاله ان من شرط التوبة على المذنب العزم على ان لا يعود اليه وذلك انما يتحقق مع ظن الثائب التمكن من العود وايضا فلا شبهة ان كل مؤمن من ماص بندم عند اليأس وقدور دمن ان الثائب من الذنب كمن لا ذنب له فيلزم منه ان لا يدخل احد من المؤمنين النار وقد ثبت ان بعضهم يدخلونها وايضا نحن مكلفون الايمان الغيبي لقوله تعالى ﴿ الذين يؤمنون بالغيب ﴾ وذلك الوقت يكون الايمان الغيبي فلا يصح واماما اخرجه الترمذى من حديث ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقبل توبة العبد ما لم يفرغ فيشمل توبة المؤمن والكافر والمراد بالفرغة هو حال اليأس ووقت اليأس وبعد تحققه لم يتصور منهما الامثال في الافعال عقلا ونقلا كما قال سبحانه ﴿ ولوردو العادوا لما نهوا عنه ﴾ فقول شارح القدسي وهذا بخلاف توبة المعاصي للحديث المذكور ليس في محله وكذا قول ابن جماعة وجزمه في المسئلة بان ايمان الكافر اذا رأى موضعه من النار غير مقبول وتوبة المعاصي في تلك الحالة مقبولة ثم قال فان قلت ما الفرق قلت انسحاب حكم الايمان انتهى ولا يخفى ان انسحاب حكم الايمان لا يقتضي ان حال اليأس يقبل التوبة من العصيان ومن القواعد ان معارضة النص بالدليل العقلي غير مقبول عند الاعيان واما قول الشارح ان عليه ائمة بخارى من الحنفية وجمع من متأخري الشافعية كالسبكي والبلقيني فعلى تقدير صحته يحتاج الى ظهور بحته

(وما افعل خير في حساب) ﴿ من الايمان مفروض الوصال)

نصبه على الحال والمعنى ليست العبادات المفروضة محسوبة من الايمان ولا داخلة في اجزائه حال كونها مفروضا وصلها بالايمان على وجه الاستحسان فانها وان لم تكن من مفهوم الايمان الا ان الايمان بها متهم والاثيان بها متصلة فرض لازم لانها لا يعتد بدونه باتفاق اهل الحق وما قاله الناظم من ان الاعمال غير داخلة في الايمان هو ما عليه اكابر علماء الاعيان كابن حنيفة واصحابه واختاره امام الحرمين وجمهور الاشاعرة لما مر من ان حقيقة الايمان هو التصديق القلبي فقط او هو مع الاقرار باللسان ومذهب مالك والشافعي والاوزاعي وهو المنقول عن السلف وكثير من المتكلمين ونقله في شرح المقاصد عن جميع المحدثين وفي شرح العقائد عن جمهورهم انها داخلة في الايمان والظاهر كما قال بعض المحققين

ان مرادهم انها داخله في الايمان الكامل لانه ينفى الايمان بانتفاءها
كما هو مذهب المعتزلة والخوارج فالنزاع في المسئلة بين الفريقين من اهل السنة
لفظي وكذا ما تفرع عليه من زيادة الايمان ونقصانه مع الاجماع على
ان من آمن ومات قبل فرض عمل عليه انه مات مؤمناً

(ولا يقضى بكفر وارتداد) * (بعهر او يقتل واختزال)

المهر يفتح العين المهمة الزنا واختزال الاقطاع والمراد اخذ مال الغير
غصباً او سرقة وفي معناه جميع مظالم العباد وهذا البيت بيان حكم
الافعال المحرمة كما ان البيت الاول بيان حكم الاعمال الواجبة فايراد الواو
في محله وليس هذا مبنياً على ما قبله كما توهمه الشارح القدسي وقال
كان حقه التعبير بالفاء بدل الواو نعم كان الاولى ان يقدم القتل على العهر
ليكون الترتيب الذكري على وفق الترتيب الربني والمعنى لا يحكم بكفر احد
وارتداده بسبب ارتكاب زنا او قتل نفس بغير حق او سرقة ونحوهما
من الكبائر وهذا مذهب اهل السنة خلافاً للخوارج حيث يقولون بكفر
مرتكب لكبيرة والصغيرة والمعتزلة فانهم يقولون لا يقضى بكفر ولا ايمان
ويثبتون المنزلة بين المنزلتين ويسمونهم فاسقا لا كافرا كالخوارج مع انها
قائلان بانه مخلد في النار ونحن نقول انه حاص تحت المشية لقوله تعالى
* ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء * ولا نقول
ان المعصية لا تضر مع الايمان كما لا تنفع الطاعة مع الكفر على ما ذهب اليه
بعض اهل البدعة وتبعهم الملاحدة والاباحية والوجودية

(ومن ينو ارتدادا بعد دهر) * (بصرعن دين حتى ذا انسلال)

من شرطية ويصر جوابها والانسلال الخروج بخفية والمعنى ان من ينوى
الارتداد بعد مدة طال او قصرت يخرج بذلك عن دين الحق والايمان
المطلق في الحال وان قصد الاستقبال لان استدامة الايمان من واجبات
الابقان كما قال الله تعالى * يا ايها الذين آمنوا آمنوا * اي اثبتوا فاذا اتى
بما ينافيها ولو بالنية فقد كفر اتفاقاً ولان قصد الكفر ينافي التصديق
وبزيل التحقيق ولانه رضى بالكفر والرضا بكفر نفسه كفر اجاما
وانما الخلاف في كفر غيره لقصد ضيره لا لكون استنسان الكفر في نفسه
فقول الشارح القدسي الرضى بالكفر كفر هل المرجح لبس في محله وقد علم
كفره بالاولى فيما اذا نوى الارتداد في الحال او بعد لحظة كما لا يخفى

ثم اعلم ان قصد الكفر كفر وهو غير معفو بالاجماع لان الله سبحانه يعفو عما دون الشرك لاعتن الشرك بلا نزاع بخلاف قصد السيئة فانه سيئة ولكنها معفو بوعده الله سبحانه وتعالى لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم * من هم بسيئة فلم يعملها لم يكتب عليه شيء فان عملها كتب عليه سيئة واحدة * وهذا عند اهل السنة وقالت المعتزلة والخوارج ليست معفو كالهم بالكفر ثم الهم الذي لم يكتب عليه ما خطر به ولم يعزم على ارتكابه والا فالحقون على انه يكتب عليه لكن مع هذا قابل ان يعفو الله عنه وانه تحت المشية بخلاف قصد الكفر وعزمه واما خطرانه فلانظر كاشير اليه الحديث وهذا صريح الايمان ومحضه والحمد لله الذي رد امر الشيطان الى الوسوسة

(ولفظ الكفر من غير اعتقاد) * (بطوع ردين باغتفال)

الباء في بطوع للبيعة وفي باغتفال للسبية ورد مرفوع على انه خبر للفظ والمعنى ان اجراء لفظ الكفر ومبناء على اللسان من غير اعتقاد الالفاظ بعناه مع طواعيته وعدم كراهيته الناشئة عن موجب اكراه ذلك الكلام حال كونه ملتبساً بالغفلة عن ذلك المرام رد الدين الاسلام وخروج عن دائرة الاحكام وهذا ما عليه ائمة الحنفية لما سبق من ان المختار عند بعضهم ان الايمان هو التصديق والاقرار فباجراء الكفر على اللسان يتبدل الاقرار بالانكار وذلك كفر عند العلماء الابرار وقال الشارح الحنفى يكفر عند عامة العلماء ولا يعذر بالجهل وقال بعضهم لا يكفر ويعذر بالجهل ثم قال والاصح انه لا يكفر وعليه الفتوى انتهى والظاهر ان هذا اذا تكلم بكلمة مالا انها كلمة كفر غير معتدلمعناها اما من تكلم بكلمة كفر ولم يدرك انها كلمة كفر ففي فتاوى قاضيان حكاية خلاف من غير ترجيح حيث قال قيل لا يكفر لعذره بالجهل وقيل يكفر ولا يعذر بالجهل وقال العزبن جماعة اختلف في التلفظ بالكفر من غير اعتقاد ولا اكراه فقيل يكفر بذلك وقيل لا فلو كان من اكراه فلا يكفر اتفاقاً انتهى ومفهوم كلامه انه اذا كان عن اعتقاد كفر اتفاقاً كما ذكرهما الشارح القدسي عنه بالمعنى دون المبني ويؤيده قوله تعالى * من كفر بالله من بعد ايمانه الامن اكراه وقلبه مطمئن بالايمان ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله * ثم في اطلاقه الاكراه نظر لا يخفى ففي فتاوى قاضيان

تفصيله حسن وهوانه ان اكره بقيد او حبس فتلفظ بذلك كفر او يقتل
او اتلاف عضوا وضرب مولم فتلفظ بذلك وقلبه مطمئن بالايمان لا يكفر
استحسانا يعني وكان القياس ان يكون كفرا لانه انكار مبطل لما سبق عنه
من اقرار ثم من فروع الارتداد انه يبطل اعماله الصالحة وتقع الفرقه
بينه وبين امرائه ولوجود الايمان بخلاف مذهب الشافعي فانه لا يبطلها
الا بالموت على الكفر ففي مذهبننا يجب عليه امادة حجة الاسلام لان وقت
الحج تمتد الى آخر العمر وكذا اذا اسلم في آخر الوقت وقدارتد في اوله
بعد اداء صلاته فانه يجب عليه امادة تلك الصلاة واما قضاء الصلوات
ونحوها الواقعة في ايام الارتداد فلا يجب اتفاقا

❁ ولا يحكم بكفر حال سكر) ❁ (بما بهنذ ويلغو بارتجال ❁

لانهية ويحكم بصيغة المجهول وقبل بالثناة الفوقية خطابا وفي نسخة
بصيغة التكلم ونصب حال على الظرف وما مصدرية وبهنذ يفتح
المضارعة وكسر الذال المجهمة من الهذيان وهو الكلام الساقط الاعتبار
في ميدان البيان وفي معناه اللغو فانه الكلام الباطل والارتجال بالجيم هو
القول بديهية من غير ان يكون له من قبله تهئية وروية وباؤه يتعلق
بهنذ ويلغو وفاعلهما السكران فان المذكور معنى كالمذكور ميني
والعنى انه يحكم بكفر انسان بسبب ما يجرى على لسانه من كلمة الكفر حال
سكره دون تأمل في امره والناظم اطلقه وفي فتاوى قاضيان تفصيله
حيث قال فان كان يعرف الخمر من الشر والسماء من الارض فيحكم
بكفره والا فلا وذهب ابن جماعة وشارح من الخفية الى اطلاقه وعدم
تكفيره من غير نظر الى اختلاف حاله قيل وهو المشهور عن الخفية بدليل
ان الاسلام يعلو ولا يعلو عليه على ما ورد في الصحيح ويؤيده انه قرأ بعض
الصحابة وهو سكران اعبدا ماتعبدون وصار سببا لعزيم السكر حال
الصلاة ونقل الشارح ايضا عن ابى حنيفة ان ردة السكران ردة لا تانه
بحقيقة الردة قال القدسي وهذا مذهب الشافعي ونقل الشارح ايضا
ان السكران هو الذي لا يعرف الرجل من المرأة عند ابى حنيفة ثم قال
واعلم ان السكر على نوعين سكر بطريق مباح كشرب الدواء والسكر
بالنجس وبما يتخذ من الحبوب والعسل فلا يقع طلاقه ولا عتاقه ولا ينفذ
جميع تصرفاته لانه ليس من جنس اللهو فصار من اقسام المرض وسكر

(بطريق)

بطريق محظور كشراب الخمر والنييذ فيلزمه احكام الشرع وتنفذ
تصرفاته كلها الااردة استحصانا

(وما المعدوم مرثياً وشيئاً) * (لفقه لاح في يمن الهلال)

ما بمعنى ليس والمراد بالفقه هنا الفهم ويصح ان يراد به الدليل واللام
فيه للتعليل وهو متعلق بمقدر نحو قلت ولاح بمعنى ظهر واليمن بضم الياء
البركة والمعنى ليس المعدوم مرثياً لله تعالى ولا شيئاً بمعنى انه لا يطلق
عليه انه شيء مطلقاً كقوله تعالى * وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئاً وهو لا ينافي
كونه مقيداً كما قال الله تعالى * هل اتي على الانسان حين من الدهر لم يكن
شيئاً من كورا * وقلت ذلك جازماً لما هنالك لاجل فهم ظهري ظهوراً
بيناً كما في الهلال المبارك الحال وفي المسئلة خلاف المعتزلة مستدلين بقوله
تعالى * ان زلزلة الساعة شيء عظيم * على خلاف انها يوم القيامة كما قال
الحسن والسدي او قبل يوم القيامة وهي من اشراطها كما قال علقمة
والشعبي وابن جريج وقال مقاتل تكون قبل النجمة الاولى واجب عنه
بان معنى الآية ان زلزلة الساعة شيء عظيم تكون شيئاً عظيماً عند وجودها
وبانها لما كانت امراً متحقق الوقوع في علمه سبحانه صارت كأنها موجودة
في الحال والله اعلم بالاحوال قيل والتحقيق في هذه المسئلة ما ذهب اليه
المحققون من ان الشيئية ترادف الوجود والعدم يرادف النفي فالحكم يكون
المعدوم ليس بشيء ضروري ويؤيده ما حكى شارح المواقيت من ان اهل
اللغة في كل عصر يطلقون لفظ الشيء على الموجود حتى لو قيل لهم
الموجود شيء تلقوه بالقبول ولو قيل ليس بشيء قابلوه بالانكار انتهى وقيل
الزناح لفظي فان مرادهم بالمعدوم الشيء الثابت المتحقق فقيه ثم اعلم
ان هذه المسئلة من اشهر مسائل الخلاف بين اهل السنة والمعتزلة الا ان
محل الخلاف المعدوم البسيط الممكن الوجود واما المعدوم المتمنع الوجود
لذاته كاجتماع الضدين فليس شيئاً ولا يرى بلا خلاف وقال المزبان
جاعة اشتمل هذا البيت على قاعدتين الاولى ان الله هل يرى المعدوم ام لا
فذهب الحنفية الثانية ومذهب المعتزلة الاول والثانية ان المعدوم هل
هوشى ام لا فذهب اهل السنة الثانية ومذهب المعتزلة الاول والله اعلم

(وغيران المكون لا كشيء) * (مع التكوين خذه لا كفعال)

غيران بكسر النون ثنية غير والتكوين الاجساد والمكون بفتح الواو

الموجود وهما متغايران اذا السبب غير المسبب والفعل غير المفعول قال ابن جماعة وهذا عند اهل السنة خلافا للمعتزلة فانهم اشئ واحد عندهم ثم الضمير في حذنه راجع الى ما قاله من ان المكون والتكوين متغايران واكد ذلك بقوله لا كشيء اى لا متحدان وجعل هذا القول بمنزلة الكحل لتنويره عين البصيرة من عى الجهل بهذه المسئلة فاعلم ان التكوين اثبتة علما ونا الحنفية صفة الله تعالى زائدة على القدرة والارادة وقالوا بقدمه وفسروه باخراج المعلوم من العدم الى الوجود والمراد مبدأ الاخراج لان نفسه لان نفس الاخراج وصف اضافى فى حادث وقديم ونسب قول المعتزلة الى الاشعري ايضا لكن العلامة التفتازانى رد نسبة ذلك على ظاهره السنة وحل كلامه على محل صحيح لديه فقال من قال ان التكوين عين المكون اراد ان الفاعل اذا فعل شيئا فليس ههنا الا الفاعل والمفعول واما المعنى المبرعنه بالتكوين فهو امر اعتبارى يحصل فى العقل من نسبة الفاعل الى المفعول وليس امر محققا متغايرا للمفعول فى الخارج ولم يردان مفهوم التكوين هو بعينه مفهوم المكون وهذا خلاصة ما فى كلامه من شرح المقاصد والعقائد وقد سبق شرح قوله وفى الاذهان حق البيت المذكور ههنا على ما فى بعض النسخ

(وان السحت رزق مثل حل) * (وان يكره مقالى كل قال)

السحت بضم السين وسكون الحاء ويضم هو الحرام بل اشده والحل بكسر الحاء الحلال والمقال مصدر ميمى بمعنى القول او المقول والمقالى المبغض ومنه قوله تعالى * ما ودعك ربك وما قلى * والمعنى الحرام مرزوق مثل الحلال لان الرزق ما يسوقه الله تعالى الى الحيوان لينتفع به حراما كان او حلالا وفى المسئلة خلاف المعتزلة مستدلين بانه مستند اليه سبحانه فى الجملة والمستند اليه يقبح ان يكون حراما يعاقبون عليه واجيب بانه لا يقبح بالنسبة الى الله تعالى لانه يفعل ما يشاء فى ملكه ويحكم ما يريد فى ملكه وعقابهم على الحرام لسوء مباشرتهم اسباب الاحكام مع انه يلزم المعتزلة ان المنتفع بالحرام طول الايام فى عمره لم يرزقه الله اصلا وهو مخالف لقوله تعالى * وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها * ثم اعلم ان هذا البيت فى بعض النسخ موجود دون غيره

(وفى الاجداث عن توحيد ربى) * (سبيلى كل شخص بالسؤال)

(الاجداث)

الاجداث بالجيم والمثلثة القبور جمع حدث بفتحين وسيلى صبغة مجهول
من البلاء بفتح ومد بمعنى يمتحن وهو متعلق بالمرورات كلها قال ابن جماعة
بشير ان سؤال منكر ونكير حق يجب الايمان به وقد اجمع عليه اهل
السنة خلافا للجهمية وبعض المعتزلة انتهى ومضى البيت انه يستخير
كل شخص في قبره او مقره بالسؤال عن ربه ودينه ونبيه كما ورد في الحديث
الصحيح فيقول المؤمن ربى الله ودينى الاسلام ونبي محمد عليه السلام
ويقول الكافر والفاجر هاه لا ادرى وفي الخلاصة وفتاوى البرازية من
ائمة الخيفة ان من جعل في تابوت اياما ليقل ومالم يدفن لم يسأل وهو ظاهر
الاحاديث فتأمل من لواكله السبع فالسؤال في بطنه كما صر حوايه
واما سؤال الصغير فنقول عن السيد ابى شجاع من الخيفة واعتمده
صاحب الخلاصة والبرازى في فتاوى وجرى عليه النسفى في العمدة
لكن جزم صاحب البحر بخلافه وهو مقتضى قول النووى في الروضة
والفتاوى وتوقف التاج الفاكهاني في سؤال المجنون ونحوه واما الانبياء
عليهم السلام فالاصح انهم لا يسألون كما جزم به النسفى في بحر وماورد في
الصحيحين من استعاذة النبي صلى الله عليه وسلم من فتنة القبر وعذابه اجاب عنه
القاضى عياض في شرح مسلم بان ذلك التزام لحق الله تعالى واعظامه
والافتقار اليه وليقتدى به امته وليبين لهم صفة الداء والمهم منه
وما لجن قال بعض المتأخرين الى انهم يسألون لعموم الادلة الشاملة لهم
ولغيرهم واما الملائكة فقال الفاكهاني الظاهر انهم لا يسألون وميل
القرطبي الى خلافه والظاهر الاول لما سبق من انه الانبياء لا يسألون
على الاصح ثم قال ابن عبد البر لا يسألون الكافر الصريح بل يعذب
من غير سؤال وانما السؤال للمنافق وخالفه القرطبي وابن القيم فقالا بسؤال
كل منهما هذا وقد وردت احاديث باستثناء عدة فلا يسألون منهم الشهيد
والمرابط يوما وليلة في سبيل الله ومن مات في يوم الجمعة وليلتها ومن قرأ
سورة الملك في كل ليلة والمبطون والمراد بالبطن الاستسقاء والاسهال
قولان للعلماء كما ذكره القرطبي اما ما ذكره البلقيني من ان سؤال القبر
يكون بالسرياني فغير معروف بين المتكلمين ولا بين المحدثين وذكر الترمذى
وابن عبد البر ان سؤال القبر من خصائص هذه الامة ولعل الحكم في ذلك
ان يعجل هذا بهم في البرزخ فيوافون القيامة عن الذنوب بمحصنة

(وللكفار والفساق يقضى) * (عذاب القبر من سوء الفعال)

يقضى بصيغة المجهول من القضاء وفي نسخة صحيحة بفضا بالغين المجمة على انه منصوب بالحالية اي مبغضين او بالعلية اي بفضا من الله لهم وفي بعض النسخ بعض بالغين المهملة محفوضا على انه يدل من الفساد يدل بعض عذاب مرفوع على انه نائب الفاعل بناء على نسخة الاصل او على انه مبتدأ خبره الجار والمجرور السابق عليه للاشارة الى حصر العذاب المذكور في الكفار وبعض الفجار والفعال بكسر الفاء جمع فعل واما بالفتح فصدر كذهب ذهابا وقيل يستعمل بالكسر للشر وبالفتح للخير والحاصل انه يجب اعتقاد ان عذاب القبر حق واقع للكفار وثابت لبعض الفجار ممن اراد الله تعذيبه في تلك الدار لسوء فعالهم وقبح حالهم وقد اجمع اهل السنة على ذلك في الصحيحين عذاب القبر حق ويؤيده قوله تعالى * النار يعرضون عليها غدوا وعشيا * الآية وفي المسئلة خلاف المعتزلة والجهمية والرافضة وزيد هنا بيت في بعض الشراح وهو قوله

(دخول الناس في الجنات فضل) * (من ارجن يا اهل الامال)

الامال جمع امل ولو قال يا اهل المعالي لخلص من صورة الابطاء ولولم يقع على التوالى والمعنى ان دخول المؤمن في الجنة ليس بمجرد اعماله الصالحة بل بفضل الله تعالى وكرمه لقوله عليه السلام * لن يدخل احدكم الجنة بعمله قالوا ولا انت يا رسول الله قال ولا انا الا ان يتغمدني الله برحمته * وهو لا يتاني قوله تعالى * ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون * سواء قيل ان الباء للسببية او البدلية خلافا للمعتزلة في هذه المسئلة حيث يقولون بايجاب اثابة لمطيع وعقاب العاصي ونحن نقول لا يجب على الله سبحانه شئ وانما ادخلهم الجنة بفضلهم كما ان الكفار ادخلهم النار بعدله نعم الدرجات والدركات بحسب اختلاف الحسنات وتفاوت السيئات واخلود فيها بواسطة النيات ولذا قيل النيات بمنزلة الارواح والاعمال في مرتبة الاشباح

(حساب الناس بعد البعث حق) * (فكونوا بالخير عن وبال)

الوبال بالفتح الاثم الذي كان من قبل العبد كالقتل والظلم او نحوهما والمعنى اذا كان حساب جميع الناس حقا ثابتا فكونوا متميزين احترازا شديدا عن حقوق العباد خصوصا لان ما كان بينه سبحانه وبين عبادي برجي

(منه)

منه العفو كذا قاله بعض الشراح والظاهر ان المراد بالوبال شدة الاثقال
من ذنوب الاعمال اعم من ان تكون من حقوق الله وحقوق العباد لما
في الصحيحين انه عليه السلام مر بقبرين فقال انهما ليعذبان الحديث
واشار الناظم الى حقيقة بعث الخلق من القبور في يوم الحشر والنشور ثم
من الادلة على ثبوت الحساب قوله تعالى ﴿ فسوف يحاسب حسابا يسيرا ﴾
وقوله تعالى ﴿ كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا ﴾ وقوله تعالى ﴿ فمن يعمل
مثقال ذرة خيرا يره ﴾ الى غير ذلك من الآيات والاخبار ومقتضى ما نقل ابن
عبد البر والرازي من تكليف الجن اتفاقا وان لهم ثوابا وعقابا انهم
يحاسبون كالانس فكان الناظم ذهب الى ان الجن في الاحكام تابع للانس
او مال الى توقف ابي حنيفة في امر ثوابهم المترتب على حسابهم مع
الاجماع على تحقق عقاب الكفرة منهم او تبع بعض اللغويين في ان الجن
داخلون مسمى في الناس واما الملائكة فقد اخرج ابن ابي حاتم عن عطاء بن
السائب انه قال اول من يحاسب جبرائيل لانه كان امين الله في وحيه الى
رسوله لكن اخرج ابو الشيخ ابن حبان عن ابي سنان قال اللوح المحفوظ
معلق بالعرش فاذا اراد الله ان يوحى بشيء كتب في اللوح فيسمى اللوح
حتى يقرع جبهة اسرافيل فينظر فيه فان كان الى اهل السماء دفعه الى
ميكائيل وان كان الى اهل الارض دفعه الى جبرائيل فاول ما يحاسب يوم
القيامة اللوح يدعى به ترعد فرائضه فيقال له هل بلغت فيقول نعم فيقال من
يشهدك فيقول اسرافيل فيدعى اسرافيل ترعد فرائضه فيقال هل
بلغك اللوح فاذا قال اللوح الحمد لله الذي نجاني من سوء الحساب
ثم كذلك واخرج ايضا عن وهيب بن الورد قال اذا كان يوم القيامة دعى
اسرافيل ترعد فرائضه فيقال ما صنعت فيما ادى اليك اللوح فيقال
بلغت جبرائيل فيدعى جبرائيل ترعد فرائضه فيقال ما صنعت فيما بلغك
اسرافيل فيقول بلغت الرسل فيؤتى بالرسل فيقال ما صنعتم فيما ادى
اليكم جبرائيل فيقولون بلغنا الناس وهو قوله تعالى ﴿ فلنستلن الذين
ارسل اليهم ولنستلن المرسلين ﴾ هذا وروى مسلم ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال لتؤذن الحقوق الى اهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة
الجماء من الشاة القرناء وروى الامام احمد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
يقتص للخلق بعضهم من بعض حتى للجماء من القرناء وحتى للذرة

من الذرة وقال ليجتمع من كل شيء يوم القيامة حتى الشاتان فيما انتطحتا قال المنذري في الحديث الاول رواه رواة الصحيح وفي الثاني اسناده حسن وقال الجلال المحلى قضية هذه الاحاديث ان يتوقف القصاص يوم القيامة على التكليف والتمييز فتتص من الطفل للطفل وغيره قلت وكذا الجنون والله اعلم وقد حكى الامام بدر الدين الشبلى الحنفى في كتابه اكلام المرجان في احكام الجن انه اختلف في دخول الجن الجنة على اربعة اقوال احدها نعم الثانى لابل يكونون في ربيضا الثالث انهم على الاعراف الرابع الوقف وحكى القول بدخولهم من اكثر العلماء وعن مجاهد انهم اذا دخلوا الجنة لا يأكلون فيها ولا يشربون ويلبسون من التسبيح والتقديس ما يحبه اهل الجنة من لذة الطعام والشراب والله اعلم بالصواب وذهب الحارث المحاسبى الى انما زاهم اذذاك وهم لا يرون عاكس ما كانوا عليه في الدنيا

(ويعطى الكتب بعضا نحو مئى) * (وبعضا نحو ظهر والشمال)

الكتب بضمين جمع كتاب وخفف هنا للضرورة والمراد بها صحائف الاعمال التى كتبها الحفظة في ايام حياتهم وهو مرفوع على نيابة الفاعل وبعضا نصب على انه مفعول ثان وكان الاظهر ان يرفع بعض وينصب الكتب لان ذوى العقول اولى بان يكونوا المفعول الاول وليوافق قوله تعالى * وامامن اوتى كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا وينقلب الى اهله مسرورا وامامن اوتى كتابه وراء ظهره فسوف يدعو ثورا ويصلى سعيرا * وفي الآية الاخرى * وامامن اوتى كتابه بشماله * والجمع بينهما بانه يعطى بشماله ومن وراء ظهره واختلف في كفيته فقيل تلوى يده اليسرى من صدره الى خلف ظهره ثم يعطى كتابه وقيل تنزع يده اليسرى من صدره الى خلف ظهره ثم يعطى كتابه وقيل غير ذلك والله اعلم بما هنالك وقد اعرب الشارح القدسى فيما اعرب حيث قال ان بعضا حال والمفعول الثانى مقدراى الناس او المكلفين او نحو ذلك

(وحق وزن اعمال وجرى) * (على متن الصراط بلا هتبال)

اي وزن الاعمال حق لقوله تعالى * والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فاواثم هم المفلحون ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم بما كانوا بآياتنا يظلمون * والميزان عبارة عما يعرف به مقادير الاعمال وما يترتب عليه من العدل والفضل بحسب تفاوت الاحوال والعقل

(قاصر)

قاصر عن ادراك كفيته وتصور ماهيته لان الاعمال امراض يستحيل بقاؤها فلا توصف بالخفة والتقل اجزاؤها لكن لماورد الدليل على ثبوته وجب اعتقاد حقيقته من غير اشتغال بكيفيته فانه سبحانه قادر على ان يعرف عباده مقادير اعمالهم باى طريق اراده وقد ورد ان الموزون صحائف الاعمال كمايدل عليه حديث البطاقة التى فيها كلمة التوحيد او البسملة وذهب بعضهم الى ان الاعمال تجسد وتجمم بحسب تفاوت الاعمال ثم توزن ليعرف الخلق مالهم من النوال والوبال وذهب كثير من المفسرين الى انه ميزان حقيقته لسان وكفتان واسنده اللا لكافى فى كتاب شرح السنة له الى كل من سلمان الفارسى والحسن البصرى وروى ابن جرير واللالكافى عن حذيفة موقوفا ان صاحب الميزان يوم القيامة جبرائيل عليه السلام و اشار الناظم بقوله وزن اعمال الى ان الوزن مخصص بالاعمال الظاهرة كما نقله القرطبي فى تذكرته عن الحكيم الترمذى وان الايمان لا يوزن اذ لا موازن له فانه لا ضده الا الكفر ومحال وزنه ثم الصراط جسر ممدود على متن جهنم وفى رواية على ظهر جهنم ادق من الشعر واحد من السيف يمر عليه جميع الخلق فيجوزة اهل الجنة وتزل فيه اقدام اهل النار كما قال تعالى * وان منكم الاواردها كان على ربك حتما مقضيا ثم نجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا * وفى الصحيحين ان المؤمنين يمرون عليه سراطا كطرف العين والبرق والريح وكجاويد الخيل والركاب والى هذا اشار الناظم بقوله وجرى الى ان هذا الجرى لا يحصل لكلهم فكان الانسب ان يقول ورمبمعنى مرور وقوله بلا اهتبال اى بلا كذب وافتراء وبلا اعتماد على شئ فى القاموس اهتبل كذب كثير او على ولده اتكل واما ما ذكره القدسى من ان المراد به ثقل البدن وماقاله غيره بانه بمعنى النقص فغير ظاهر فى المعنى كما لا يخفى ثم هو متعلق بجرى او يجبره وهو حق المقدور اوجبى مطلقا ولا يبعدان يكون هو خبر جرى وفى الجملة ردد على المعتزلة فى انكارهم كلا من الميزان والصراط مستدلين بادلة واهية يستحقون بها ان يعذبوا فى نار حامية

(و مرجو شفاعة اهل خير) * (لاصحاب الكبائر كالجبال)

صفة للكبائر اى الذنوب الثقال امثال الجبال والخير كله مجموع فى اربعة النظر والحركة والنطق والصمت فكل نظر لا يكون فيه عبرة فهو غفلة

وكل حركة لا تكون في عبادة فهي فترة وكل نطق لا يكون في ذكر فهو لغو وكل صمت لا يكون في فكر فهو سهو والمعنى شفاعته أهل الخير من الأنبياء والأولياء لأهل الذنوب الكبار فضلا عن الصغار مرجو والمراد بالكبار هنا ما عدا الشرك لقوله تعالى ﴿ ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ أى بالشفاعة وغيرها فروى الترمذى وغيره ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ﴿ شفاعتى لأهل الكبار من امتى ﴾ وفيه رد على المعتزلة حيث لم يقولوا بالشفاعة الا فى علو الدرجة مع قولهم ان أهل الكبار مخلدون فى النار وفى سنن ابن ماجه عن عثمان بن عفان مرفوعا يشفع يوم القيامة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء واعلم ان قوله مرجو بهم ان الشفاعه ظنية وليس كذلك بل هى قطعية لورود احاديث مشهورة كادت ان تكون متواترة وقال ابن جاعة ﴿ الناس على قسمين ﴾ مؤمن ﴿ وكافر ﴾ فالكافر ﴿ فى النار ﴾ اجساما ﴿ والمؤمن على قسمين ﴾ طابع وخاص ﴿ فالطابع فى الجنة ﴾ اجساما ﴿ والعاصى على قسمين ﴾ تائب ﴿ وغيره ﴾ فالتائب فى الجنة اجساما ﴿ وغير التائب ﴾ فى مشيئة الله تعالى

(وللدعوات تأثير بليغ) ﴿ (وقد ينفيه اصحاب الضلال) .

الدعوات بفهمتين جمع الدعوة بمعنى الدماء والمعنى ان الدعوات المطيعين لله تأثيرا بليغا فى صرف القضاء المعلق دون المبرم لقوله تعالى ﴿ ادعونى استجب لكم ﴾ ولقوله عليه السلام ﴿ لا يرد القضاء الا الدماء ﴾ رواه الترمذى وقال حسن غريب ورواه ابن حبان والحاكم ولفظهما لا يرد القدر الا الدماء ولقوله عليه السلام ﴿ الدماء ينفع بمنازل ومما ينزل ﴾ رواه البراز والطبرانى والحاكم وقال صحيح الاسناد وكذا دماء الاحياء للاموات للتأثير فى تخفيف الذنوب ودفع العذاب ورفع الدرجات لقوله تعالى ﴿ واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات ﴾ فانه سبحانه قاضى الحاجات ودافع البليات واراد الناظم بقوله اصحاب الضلال المعتزلة حيث خالفوا فى هذه المسئلة أهل الهداية من أهل السنة والجماعة واما اجابة دعوة الكافر فيها خلاف بين مشايخ الحنفية ونقله الرويانى فى كتابه بحر المذهب عن الشافعية نفي الاستجابة فيه وهو المنقول عن الجمهور على ما ذكر فى شرح العقائد وكان مستدلهم مانقله البغوى فى معالم

(التنزيل)

ان تنزل عن الضمك في تفسير قوله تعالى * وماداء الكافرين الا في ضلال * واما المحققون فعلى ان هذا في العقبي واما في الدين * فقد يقبل الله دعاء الكافرين لانه تعالى حين قال ابليس * رب انظرني الى يوم يبعثون قال انك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم فاجاب دعاءه في الجملة ولقوله عليه السلام * اتقوا دعوة المظلوم ولو كان كافرا ليس دونها حجاب * ر واما احمد وغيره عن انس مرفوعا

(ودينا حديث واليهولى) * (عديم الكون فاسمع باجتهال)

اليهولى بفتح الهاء وضم الباء المشددة وقد تخفف كانهما القطن وشبه الاوائل طينة العالم به او هو في اصطلاحهم موصوف بما يصف به اهل التوحيد الله سبحانه انه موجود بلا كمية ولا كيفية ولم يقترن به شئ من سمات الحدوث ثم حلت به الصفة واعتضت به الاعراض فحدث منه العالم وكذا في القاموس وقيل اليهولى عند الفلاسفة اسم لما يتخذ منه الاشياء كالخشب يتخذ منه الباب والحنطة يتخذ منه الدقيق والتراب يتخذ منه العمارة والاجتهال بالذال المعجمة بمعنى الفرح والحديث فعيل بمعنى الفاعل والعديم بمعنى المفعول والمراد من الدنيا هنا المخلوقات باسرها من جواهرها واعراضها والمعنى ان العالم وهو كل ما سوى الله بظواهرها وباطنها حادث باحداث الله سبحانه اياها وابتدائها وبقائها بامدادها وان القول بكون اليهولى وهو اصل العالم ومادة بنى آدم من العناصر الاربعة وغيرها قديما في الكون عديم وغير موجود فان الاشياء كلها مخلوقة لله سبحانه وكان الله ولم يكن معه شئ وهذا هو المذهب الحق الذى عليه جميع اهل الملل من اهل الاسلام واليهود والنصارى وغيرهم من اتباع الانبياء عليهم السلام وانما خالفهم الفلاسفة والحكماء المنقدمون القائلون بقديم العالم وقد اجمعوا على كفرهم وكفر من تبعهم من الانام فاسمع حال كونك ملتبسا بالسرور الذى يوجب النور على ظهور النور فانه يفيد ان الله قادر على ايجاد المعدوم واعدام الموجود

(وللجنات والنيران كون) * (عليها مراحوال خوال)

ضمير عليها راجع الى مجموع الجنات والنيران ومصدر مر وهو مرفوع بالابتداء مضاف الى احوال جمع حال او حول وهو السنة والخبر عليها مقدم وخوال جمع خال او خالية بمعنى ماض او جارية ومعنى البيت

ان الجنات بطبقاتها ودرجاتها والنيران بطبقاتها ودرجاتها وجودا
الآن وثبوتها قبل ذلك من الازمان كما يستفاد من القرآن نحو قوله تعالى
في الجنة * اعدت للمتقين * وفي النار * اعدت للكافرين * بصيغة
الماضي وهذا الذي عليه اهل السنة خلافا لكثير المعتزلة هذا وفي بعض
الشروح ذكروا هنا قوله ولا ينفى الجحيم البيت وفي شرحنا قد تقدم والله اعلم
(وذو الايمان لا يبق مقيما) * (بسوء الذنب في دار اشتغال)

حاصل البيت ان في مذهب اهل السنة ان صاحب الكبيرة ولو مات من غير
توبة لا يخلد في النار خلافا للمعتزلة والخوارج بناء على ما ذهبوا اليه
من خروج العبد بالعصية عن الايمان ولنا قوله تعالى * ان الله لا يفران يشرك به
ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء * وقوله عليه السلام في الصحيحين لا يذر
* ما من عبد قال لا اله الا الله ثم مات على ذلك الا دخل الجنة قلت ولن
زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق الحديث ولا يمكن دخول الجنة
قبل دخول النار ثم دخول النار لانه باطل بالاجماع فتعين خروج من يشاء
تعذيبه من النار في عاقبة الامر وقد سبق ان اعمال الاركان غير داخل
في حقيقة الايمان فلو فعل جميع السيئات ما عدا الشرك فهو مؤمن كما
ان الكافر لو اتى بجميع الطاعات ولم يصدق الله ورسوله فهو كافر ثم
الاشتغال بالعين المهملة هو الصواب والمراد به اشتغال لسان الجحيم وتعب
الجحيم وقد تصحف على الشارح القدسي فضبطه بالعين المعجمة ثم تكلف فقال
وقيل لها ذلك لاشتغال اهلها بالتضرع والدعاء والدائمة ولا اشتغالها
وما فيها من الحيات والعقارب بآذان اهلها وفيه ان الاشتغال امر
مشترك بين اصحاب الجحيم وارباب النعيم قال الله تعالى * ان اصحاب الجنة
اليوم في شغل فاكهون هم وازواجهم في ظلال على الارائك متكثون *

(لقد البست للتوحيد نظما) * (بديع الشكل كالسحر الحلال)

لام للتوحيد للتوكيد لكونها زائدة داخلية بين الفعل المتعدي ومفعوله ونظما
مفعول به وفي نسخة وشيا والمراد به المنظوم وهو الكلام المقفى الموزون
على سبيل القصد وشبه النظم باللباس والمنظوم باللبوس مجازا وسماه وشيا
لانه زينة الكلام كان الالباس زينة اللباس على وجه النظام وبديع الشكل
صفة لنظما او وشيا اي غريبا شكله وهيئته مثل السحر يحل محله ويشترك
صفته والسحر عند الحكماء قوة في النفس تتأثر عنها الاشياء من غير استعانة

(بعضة)

بعمزة ولا غيرها قال ابن جاعة وقال الرازي في تفسيره هو في عرف الشرع مختص بكل امر يخفى سببه ويتخيل على غير حقيقته ويجرى مجرى التوهم والخداع فاذا اطلق ذم فاعله وقد يستعمل مقيدا فيا مدح ويحمد كقوله عليه السلام * ان من البيان لسحرا * اى بعض البيان سحر لان صاحبه يوضح الشيء المشكل ويكشف عن حقيقته بحسن بيانه فيستميل القلوب اليه كما يستمال بالسحر فوجه تشبيه النظم بالسحر استجلاب كل منهما القلوب بالحبوة وفي هذا لبيت من صنيع البديع الاحتراس حيث وصف السحر بالحلال فان الاحتراس عندهم هو ان يأتى المتكلم بمعنى يتوجه عليه فيه دخل فيتفطن له فتأتى بما يخلصه من ذلك لثلاثقع لاحد عليه اعترض هنالك

(يسلى القلب كالبشرى روح) * (ويحى الروح كالماء الزلال)

المراد هنا بالقلب الشكل الصنوبرى لا اللطيفة القائمة به وهى البصيرة على ما قاله ابن جاعة ولا يخفى بعده في هذا المحل فان تسليته تفريجه عن هم زلله والبشرى البشارة بالخبر السار لانه تغير البشرية والروح بفتح الراء الراحة وهو مرتبط بيسلى والمعنى لا ينال القلب مشقة وتعب بل يحصل له راحة وطرب لكون مبناه نظما باهرا ومعناه تاما ظاهرا والروح بالضم جوهر نورانى له سريان فى البدن كسريان ماء الورد فى الورد كما قاله ابن جاعة وجاعة آخرون والزلال بضم الزاى الماء العذب الصافى الذى لا يخالطه شئ والمعنى ويكون هذا النظم سيديا لحياة الروح وهو العلم عن موت الجاهل كان الزلال سبب لبقاء من بقى به رمق فى الحال بحكم الملك المتعال

(فخوضوا فيه حفظا واعتقادا) * (تناولوا جنس اصناف المنال)

الاعتقاد جزم القلب وربطه على الشئ والمنال العطاء اى اسرعوا فى هذا النظم من جهة حفظ المبنى واعتقاد المعنى غير مقتصرين على مجرد المطالعة والاكتفاء بالمقابلة تبلغوا اصناف العطايا من الله تعالى فى الدنيا والعقبى

(وكونوا عون هذا العبد دهره) * (بذكر الخير فى حال ابتهال)

العون المعين والمراد بالعبد نفسه وهذا يشار به الى الحاضر ومن فى حكم الحاضر والمراد بالدهر الزمان والعصر وقد يطلق على قطعة منه

و يشير اليه تكبيره هنا ونصبه على الظرفية وبذكر متعلق بعون وفي حال
بذكر والمعنى اعينوا هذا العبد الضعيف وساعدوا هذا الفقير المصنف
بذكر الخير له والدعاء والاستغفار في حقه حال تضرعكم الى الله سبحانه
ما تبسر من الدهركاه او بعضه فان دعوة المؤمن لآخيه بظهر الغيب مستجابة

(لعل الله يعفوه بفضل) * (ويعطيه السعادة في المآل)

يقراً يعفوه بالاشباع كما هو قراءة ابن كثير من السبعة ولعل للترجي والعفو
ترك المؤاخذه والمعروف تعديته بعن فيكون من باب الحذف والايصال
كقوله تعالى * واختار موسى قومه سبعين رجلاً * والمآل بالهمزة قبل
الالف المرجع والعاقبة والمراد به الآخرة اذلا سعادة الاسعادة القيامة
وسلامة الخاتمة كما ورد اللهم لا تعيش الا تعيش الآخرة

(واني الدهر ادعوكنه وسعي) * (لمن بالخير يوما قد دتالي)

اي اتى في جميع عمري خصوصاً في آخر امري ادعو ربي وهو حسي غاية
وسعي وطاعتي ونهاية جهدي وطاقتي لكل من دتالي من الانام بالخير
يوماً من الايام فنسئل الله سبحانه ان يرحم الناطم وجميع مشايخنا الكرام
وأبائنا واسلافنا الفخام وان ينحتم لنا ولا حباثنا بالحسنى وان يرزقنا المقام
الاسنى مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وسلام على المرسلين
والحمد لله رب العالمين قال الشارح رحمه الله تعالى فرغ على يده مؤلفه بتوفيق
ربه ولطفه لنصف شهر شوال ختم بالخير والاقبال في سلك شهر ربيع
بعد الالف من الهجرة النبوية على سيدنا محمد افضل الصلاة والتحية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- | | |
|-------------------------------|---------------------------|
| * يقول العبد في بدء الامالي | * لتوحيد بنظم كالآتي |
| * اله الخلق مولانا قديم | * وموصوف باوصاف الكمال |
| * هو الحى المدبر كل امر | * هو الحق المقدر ذوالجلال |
| * مرید الخير والشر القبيح | * ولكن ليس يرضى بالمحال |
| * صفات الله ليست عين ذات | * ولا غيرا سواء ذا انفصال |
| * صفات الذات والافعال طرا | * قديمت مصونات الزوال |
| * نسمى الله شيئاً لا كالايشاء | * وذاتاً عن جهات الست خال |
| * وليس الاسم غيرا للمسى | * لدى اهل البصيرة خير آل |
| * وما ان جوهر ربي وجسم | * ولا كل وبعض ذو اشتغال |

(وفي)

* وفي الاذهان حق كون جزء * بلا وصف الجزى يابن خال *
 * وما القرآن مخلوقا تعالى * كلام الرب من جنس المقال *
 * ورب العرش فوق العرش لكن * بلا وصف التمكن واتصال *
 * وما التشبيه للرحن وجهها * فصن عن ذلك اصناف الاهال *
 * ولا يعصى على الديان وقت * وازمان واحوال بحال *
 * ومستغن الهى عن نساء * واولاد اناث اورجال *
 * كذا من كل ذى هون ونصر * تفرد ذوالجلال والمعال *
 * بعيت الخلق قهرا ثم يحيى * فيجزيهم على وفق الخصال *
 * لاهل الخير جنات ونعمى * ولا كفار ادراك النكال *
 * ولا يفضى الجحيم ولا الجنان * ولا اهلوهما اهل انتقال *
 * يراه المؤمنون بغير كيف * وادراك وضرب من مثال *
 * فينسون النعيم اذا رأوه * فيا خسران اهل الاعتزال *
 * وما ان فعل اصلم ذوافتراض * على الهادى المقدس ذى التعال *
 * وفرض لازم تصديق رسل * واملاك كرام بالنوال *
 * وختم الرسل بالصدر المعلى * نبى هاشمى ذى جمال *
 * امام الانبياء بلا اخلاف * وتاج الاصفاء بلا اختلال *
 * وباق شرمه فى كل وقت * الى يوم القيمة وارتمال *
 * وحق امر معراج وصدق * فقيه نص اخبار حوال *
 * وان الا نباء لى امان * عن العصيان عدا وانزال *
 * وما كانت نبيا قط انتى * ولا عبد وشخص ذوافعال *
 * وذوالقرنين لم يعرف نبيا * كذا اللقمان فاحذر من جدال *
 * وعيسى سوف يأتى ثم يتوى * لدجال شقى ذى خبال *
 * كرامات الولى بدار دنيا * لها كون فهم اهل النوال *
 * ولم يفضل ولى قط دهرا * نبيا اورسولا فى اتحال *
 * وللصديق رجحان جلى * على الاصحاب من غير احتمال *
 * وللفاروق رجحان وفضل * على عثمان اذى النورين مال *
 * وذى النورين حقا كان خيرا * من الكرار فى صف القتال *
 * وللكرار فضل بعد هذا * على الاغيار طرا لاتبال *
 * وللصديقة الرجحان فاعلم * على الزهراء فى بعض الخلال *

* ولم يلحن يزيدا بعد موت * سوى المكثار في الاغراء غال
 * وايمان المقلد ذو اعتبار * بانواع الدلائل كالانصال
 * وماعذر الذي عقل يجهل * بخلاق الاسافل والامال
 * وما ايمان شخص حال بأس * بمقبول لفقد الامثال
 * وما افضل خير في حساب * من الايمان مفروض الوصال
 * ولا يقضى بكفر وارتداد * بهر او يقتل واحترال
 * ومن بنو ارتدادا بعد دهر * يصبر عن دين حق ذا انسلال
 * ولفظ الكفر من غير اعتقاد * بطوع رد دين باغضال
 * ولا يحكم بكفر حال سكر * بما يهذى ويلغو بارتجال
 * وما المعلوم مريئا وشيئا * لفقده لاح في بين الهلال
 * وغير ان المكون لا كشيء * مع التكوين خذه لا كنهال
 * فان السمحت رزق مثل حل * وان يكره مقالي كل قال
 * وفي الاجداث عن توحيد ربي * سبيلي كل شخص بالسؤال
 * ولا كفار والفساق يقضى * عذاب القبر من سوء الفعال
 * دخول الناس في الجنات فضل * من الرحمن يا اهل الامال
 * حساب الناس بعد البعث حق * فكونوا بالتحرز هن وبال
 * ويعطى الكتب بعضا نحو معنى * وبعضا نحو ظهر والشمال
 * وحق وزن اعمال وجرى * على متن الصراط بلا اهتبال
 * ومرجو شفاعة اهل خير * لاصحاب الكبائر كالجبال
 * وللدعوات تأثير بليغ * وقد ينفيه اصحاب الضلال
 * ودنيانا حديث والهوى * عديم الكون فاسمع باجتال
 * وللجنات والنيران كون * عليها مر احوال خوال
 * وذو الايمان لا يبقى مقيما * بسوء الذنب في دار اشتعال
 * لقد البست للتوحيد نظما * بديع الشكل كالسحر الخلال
 * يسلى القلب كالشرق بروح * ويحيي الروح كالماء الزلال
 * فنحوضو فيه حفظا واعتقادا * تنالوا جنس اصناف المشال
 * وكونوا عون هذا العبد دهر * بذكر الخير في حال ابتغال
 * لعل الله يعفوه بفضل * ويعطيه السعادة في المآل
 * واني الدهر ادهو كنه وسعي * لمن بالخبر يوما قد دمال

* قالت له لا تترك عذيك * انما تحاول ملكا او توت فتعذرا *

وقوله يصم مضارع من وصمه

سرورة اى يصمك ويجعلك ذا عيب

يصم جناسا تاما كما لا يخفى وحاصل

كون النفس قابلة للانطفاء فاصرفها

من ان يأس الهوى على مملكة عقالك

ب الابد عن المولى فانه اذا استولى

دل كما قال الله تعالى (ولا تتبع الهوى

اخرى) (ومن اضل عن اتباع الهوى)

في الارض ابض على الله من الهوى)

فثلاث شخ مطاع وهوى متبع وانجاب

البدن بمسره حتى من ابراهيم بن سليمان انه قال ما بت تحت سقف اربعين

سنة وكنت اشترى عدسا ولم يتق لي اكاه فوافوا حل الى عدس فقتلوا له فخر جرت

فرايت قوارير فظفنته خلا فليل خمر وهذان الدنان ايضا خمر فحبيتها

والنجار يتوهم ان فلي باس الساجان ففند معرفة حلى حانى الى ابن طولون

فصرتى مانع خسة وطرحه في السجور فعمد مدة شفة على ابو عبد الله

Library of



Princeton University.

اصحى

فيه وصي

الى الهوى

يقول ابراهيم الخوري في مار الجوى * والبدن

بقتاسات شدائد الابد والنوى * فاصرف

النفس عن منابذة الابد والهوى * لان اسباعه

سبب الضلال والابد عن حضرت الآله

الاله كما قال الله تعالى (ولا تتبع الهوى)

الكامل فكأنه قيل له اطلع نفسك بارشاد المرشدين ان المر
كل من استغرق في الهوى ولم يعلم ذلك الانبي والرسالة يكون ك
صالحا وافر العاصين زاهدا بل كل رجل يلزم ان يذهب الى مر
ولهذا قال ابو زيد البسطامي من لم يكن له شيخ فشبعه شيطان وقال به لوان
الرجل يوحى اليه ولم يكن له شيخ لا يجي منه شيء والى اقلنا يشير قوله
تعالى (وابعثوا اليه الوسيلة) فقال مجيبا لذلك القائل من لى الخ الاستفهام
اما انكارى اى هل يوجد كفيل يتضمن لى برد الخ اى لا يوجد كفيل يتضمن
ذلك المذكور لان نفسى فى الضلالة والطغيان فلا هادى لها الا الله الملك
المنان نعم قدورد (ولكل قوم هاد) لكن وجود مثل هذا الشخص انما
هو كمحض عناية الله تعالى وتوفيقه كيف وقد آل الامر فى هذا الزمان الى
ان من لم يكن مر دبا يدعى الشفوخة ويحيز بها لانتشار ذكره
وشهرته وكثرة مر يده وقد جعلوا هذا الشان العظيم لعبة الصبيان وضحكة
السلطان حيث يثارتون به واذا مات واحد منهم يجلسون ابنه مقامه صفيرا
كان اكبرا ويلبسونه الخرقه ويتركونه به ويتلونه منازل الشيوخ فهذه
معبية قد عمت ولعل هذه الطريقة قد انمحت واندرست آثارها والله اعلم
باخبارها ويحيز ان يكون استفهام للتبخر والاستعطاف والاستئذان كلا

فإن تزكية النفوس كالحاجة الإبدان فكما
لا يجوز للمريض استعمال الادوية لا ينظر
طبيب حاذق ذى تجربة في المعالجة كذلك
تزكية النفس لا تيسر الا بنظري اولى
ذى تجربة في هذا الشأن وهذا احد اسرار
بعثة الانبياء عليهم السلام فاتهم الحذاق في
علم تزكية النفوس ولهذا بعث الله تعالى
لنكوا بللاج الشرائع نفس كل قنوط
ويؤس فالناظم رحمه الله تعالى من يضمن له
هذه الشأن ويرد جاحده عن غواية الطغيان
فلا يستفهم التنى والاستعفاف واظهار

Handwritten text, possibly a signature or date, including the word "Khalid" and the date "19/10/1978".

Princeton University Library



32101 064293614

RECAP

2276.9373.868

